

٢١٣٦

٤٠٤

مبارق الأزهار في شرح مشارق الأنوار ،
تأليف ابن ملك، عبد اللطيف بن عبد العزيز
- ٨٠١ هـ . كتبه أحمد بن ولي بن علي بن أمير بن
فرهاد بن قره أحمد سنة ١١٠٣ هـ .

٦٢٣٦

٣٢٠ ق ٢٧ س ٥٢٨ × ٥١٧ سم

نسخة جيدة ، خطها تعليق ، طبع .

الأعلام ٤ : ١٨٢ بروكلمان / الذيل ٢ : ٣١٥

١ - الأحاديث السننية الأخرى أ - المؤلف

ب - الناس - تاريخ النسب - تاريخ النسب .

١٢٤٧

7K47

V7



۳۵	فوانه
۸۰	کررانه
۵۰	کوپه

محاسبه اصدقا
 صفحه نهم
 در عقد
 ۱۵۰
 جاریه لایحه و نکات و کلمات
 ۱۵۰
 محاسبه اصدقا
 صفحه نهم
 در عقد
 ۱۵۰

حاجی شریف
حصہ
شریف
فاطمہ امین

فصل في معرفة...

باب

في معرفة...

هذا الكتاب...

مكتبة جامعة الملك
الرقم: ٦٢٦ ف ٤٤٧
العنوان: مباحث في شرح...
المؤلف: ابن...
تاريخ النسخ: ١١٢٠
اسم النسخ: أحمد بن...
عدد الأوراق: ٤٠
ملاحظات:

و لهذا قد صدق في اختيارها **ك** الشرح لاجبة من الزمان

انما شرحنا جازم من حبابا وكنهه بانته ونظير خفايا نكت اعتباراته ساكن في غير القلوب
 مسئلة الوسط واساكن في حشر الغراب من الوكس والسطط ناك انقوش في الشرح ٨٤
 قيل حوقا من انه يقضي الى ان يحكم طويل ثم استغاف بعض الاحبة من الصلاة الابدية
 باخط في نفي جبال ربي قد هجمي في شروء وللاي كنت بعيدا من هناك لوفوف فصولا
 في بضاعات الغنى ونوع روقي من نكبات المنود ففتن العدم يحصل وايد الاماني
 يحلل على تعاقب الهلاك ويجوز في سرور من الناظر الراس لا اذ اقوال الناس في ولادته
 الناس وسعيه مبارقا لان حاشا في شرح مشارا الانوار اسلا الله ان يحرم سببا
 لمن ما في ليد و كجهل افعة من الناس تروى اليد فلان الكتاب البعيد عالو و باجماع ائمة
 قالوا لو كان هذا الشئ على طريق الخلق لصار المتيلا من الضيق واجب ملهم مهابا
 ان يكره في بعض الاوقات يصلح الدعوات قال الشئ الموقف اسكن الله في
 جنات جنانة في لاند لولا انشا على نفي اهل شري عظيمه وانما يجب السقوط كنهه
 وحمد و شكر فالحق هو انشا ما لسان على اوصاف عظيمه ولقد عدا على اسطر الاكثر و
 هو انشا ما لان على الجبل الاضياع وقد اذ المكث ثابتي من عظيم النعم كنهه منها
 و هو انشا ما لسان و الجراح والجنات كنهه لبعض الاحوال فلا بعضهم انشا في خطاها
 فلا يكون بعض الكثر انما كان الحرف في اداة انشا على احده او من الموح لان الحرف
 بان احده كنهه فحاشا فله الاموج بان انشا قال العكس و من العكس ايضا لان الكثر نوزة
 بانه محقق لا عظيم بل عام وكذا قد عظم الحمد لاهل من اقل احد الدلائل الجليلين
 ان استعملوا الانشا في مثل هذا المقام كانه يجب ليه بعض الانشا ليعقوا بالبرهان الجليل
 عن الحمد ان لا يقال الحمد في شئ الضرب من انشا صواب ولا تسفان بجملة الجارية في الكبر
 عند الاحباب انشا لا يري ان احد النوقا احد من خبر ابن حمدة انما اخطى عن غيره
 ان الله يقول ان كذب كبرا و قد لا يحدده وان اسئلته الاخبار فكذلك ان الله يقول
 في الاخبار بان الله محمود و يجب الحمد الشامل على جميع افراد اكثر من العظيم في اخبار
 يكون محمودا محمود و ما روى عن النبي صلى الله عليه و آله انما اعطى الله عبد الله نورا
 الحمد لا ينفك الله انظر الى الحمد في اعطيت مالا قد لا و اعطاني مالا قد لا يورث
 بان خبره و انشا جرح الحمد لا يري و هو ان الاخبار عني على الاخبار شيعت الحمد
 لله عني الحمد كما يقال ان قال الله واحد و هو قد ذكر الشئ الشارح ان الام
 في الله لا اختصاص لا التخصيص والفرق بينه ان التخصيص شر و طريقة الخطا و انعم

ملتزم به بیان

فَالِاسْتِعَارَةُ دِينٌ

6

[illegible]

بفتح طه باطا والمرحلة
وهو

المعنى من صلبه عطاياه المتابعة على عباده ولا ينبغي ان يكون التهنان كما
قالوا التهنان من مطر ساعة ثم يفرغ ثم يعود وكان في الصحاح فعلى هذا يكون التهنان
من قبيل يمين الماء فثبت إعطاي التهنان من جبرته ان التهنان لا يصل الى الرضخ
واحد بل يتفاوت وصوله فكذلك إعطايه مسافة الى الوصول الى العباد فعلى هذا
يكون ما افان جلا من ما طلع به الاستمال ويجوز ان يكون مخصوصا بمعنى ان ينفصل
جمع بتقدير المضاعف العباد اليها محذوف وفتنهان بدل من افانض والضمير في
سببه الخرق المعنى وجمع الخراب ما صبت من عطايه ويجوز ان يكون التهنان
مرفوعة او يمين اليفاضا سدا عما كان المعنى وجمع الخراب ما فاضته تهنان سببه
من الشاء قالا الملقى الى حرم الله وهي مكة تنشق الله من الحرم والحرام يعني
واصغر من الحرم لكون القتال والاصطدار والدخول في ابعار حرام وعمرها
معنى التماجد الى حرم الله رجا فان ينال من فضل الله سبحانه كنهه تلك
البقرة الشريفة التي هي افضل بقاع الارض ما روي في الخبر السلام قالا مكة انما هي
الله واجت رضى الله على الدوله التي اخرجت منها خربت الحسن بن عمر
الحسين في الصفا بفتح الصاد والمراد بالهيبة المجدولة من بلاد ما وراء النهر
نبتة الله الحظ العظيم وهو الاشرف على الارض والمزاد به الموت ومعنى تهنه
لما استعده للمني وفي التهنه يستفاد اعمال صلحة تنفع عند وقوعه في الكذا
فيه ولو ان من القدر العظيم تلك الخراف كانه انسب قبل ان يضعه في يدوم
الموت كما نجمع كمن وهو الجانب القوي وحده اى جعل الله على ان يعرج
بالاى الموجه بالوجه الى اليمين وهو الاجتناب عما يشبهه وهو ما يشبه كونه زنا
او حولا ولا يتبدل بشي من الياى اى يبقوا ويجوز في كل الشئ من شاره يشبه
شحي اذا جفقت وسقطت وفقر شديد لكن الذي ينشأ على الارسان في
حائطه واما انزل لبا حدى ساحة سجدة وهي بفتح السين وقصيف الماكة
واحد الماء الشافق في اقدارها في مكة وصورة وهي الشئ في العدة
وعقود وهو الشئ في العدة الادوية في امانته اى في مكة حديد
هو الحان مفعول امانت اى شيئا عليه في الناس وهذا مرثية دعاء الله
فاقرع اى جعله اقرب من فيه ثم اذا شاء انزل من مكة تنشق فان قلت ارج
به والقدرة اى وجود مكة كمن النشأ قل الشئ اهما منه وكان الشئ والاد

[illegible]

۴ راویہ جو

[illegible]

الطلع جيك قلبي جيك انا لعينه اوله
جيك سيد السوال ايد له احسن

فشر

فترى في هذا الاصلان البهائم بالترجيع بالا كما كان الاوجه انهم الاصلان المسترعة
 الثاني لانه احتياجه من المباني اكثر من حال الصغر والكلية في بعض اصناف بالاصان في انما
 من العزبان **ابو بصير** في قوله **وما سب من اقطار** يعني من اخره من الارض على السهول
 او تربط في القول **الصلح** في الصلح **بطو** **بجيتك** **وابطات** **بعض** **واحد** **لم** **يشرح**
 به نسبة **الم** **ينفد** **شرف** **نجد** **ولم** **يجز** **ينقص** **به** **افضل** **الحاج** **لحقنا** **استبان** **ان** **رقا**
 اما **الا** **وقد** **سوان** **للحديث** **يرى** **في** **الحال** **القليل** **والذين** **استوا** **واستهزم** **ذرتهم** **بما** **بان**
الحق **لهم** **ذرتهم** **وما** **استبان** **من** **علمهم** **من** **سني** **لان** **المفسر** **يفتر** **وبان** **ذريته**
المفسر **صغار** **كاف** **او** **كبار** **لما** **يقع** **بما** **بانهم** **في** **المراتب** **من** **غير** **ان** **ينقص** **من** **مراتب**
شي **اولا** **شك** **انها** **متفاوتة** **ذرة** **من** **كان** **اصلي** **لك** **ان** **مرتبته** **ممن** **ذرة** **في** **الصلح**
فهم **مندان** **شرف** **النتائج** **وما** **ان** **ارتفاع** **فبان** **يقال** **المراحم** **من** **السف** **للحديث** **شرف**
السف **جهد** **الدنيا** **او** **يقال** **الذكر** **والا** **لا** **يقتضي** **الخبث** **والحديث** **عظم** **على** **الدم** **الطوي**
في **العلم** **الابطال** **ولا** **اسر** **اشار** **قال** **الذي** **يوثله** **ما** **روى** **ان** **النبى** **عليه** **السلام** **قال** **لما**
رجل **هو** **اخر** **من** **يكون** **على** **المرأه** **فهلقت** **فلو** **يرى** **ولاء** **احد** **افضل** **رايت** **ابطال**
وقد **ان** **يحبس** **عنه** **الابطال** **بل** **م** **ان** **س** **من** **روى** **عن** **سليم** **عن** **قيل** **ما** **رواه** **عن** **النبى**
عليه **السلام** **القائم** **وعلمت** **ان** **وحشرة** **احاديث** **على** **الصحفي** **من** **تثمان** **وقد** **استغش**
حدث **ان** **المرء** **البحار** **ثمانى** **ومم** **بشعرى** **قال** **كان** **النبى** **عليه** **السلام** **الصلح**
من **ان** **يما** **يفر** **يملح** **بجنانة** **فشره** **والى** **اخرى** **فقال** **عليه** **السلام** **م** **وجبت** **م** **معلمهم**
باخرى **فشره** **على** **شدة** **فقال** **عليه** **السلام** **ما** **ضا** **وجبت** **فاستف** **واما** **قال** **قال**
من **اشتم** **عليه** **حين** **وجبت** **للجنة** **ومن** **اشتم** **عليه** **فوجب** **لن** **ان** **فكر** **المنا** **معا**
لشرا **كل** **فان** **في** **كيف** **ما** **اشترى** **على** **ذلك** **لجنة** **مع** **شدة** **النهي** **عن** **السيئة**
فكنا **يخجل** **ان** **يكن** **للحديث** **في** **دور** **النهي** **عن** **ذلك** **النهي** **في** **شأن** **غير** **الكفر** **و**
النافعين **والظالمين** **بشيء** **وبعد** **واما** **هؤلاء** **فلهم** **الحرم** **فكرهم** **بالشريع** **وكان**
تخبر **لهم** **طريقهم** **والخلق** **بالقرم** **قال** **الشيخ** **المظهر** **عن** **الحديث** **من** **اشتم** **عليه** **فان**
وكان **شأنهم** **مطابق** **لأفعال** **وليس** **معه** **ان** **شأنهم** **مطابق** **لواجب** **لان** **مقتضى** **الجنة** **لا** **يكن**
من **هذه** **النار** **بقوله** **احد** **وكذا** **عن** **قال** **الشيخ** **في** **شرح** **صححه** **مسلم** **الصحفي** **ان** **ط**
اطلاق **قوله** **كل** **مؤمن** **مات** **فان** **الم** **احد** **من** **الناس** **النافعين** **لك** **ذلك** **دليل** **على** **ان** **النافعين**
النافعين **لجنة** **وان** **احد** **من** **شأنهم** **ولا** **يكن** **لشأن** **لشأن** **فان** **هذا** **شأن** **النافعين** **عليه**

فصاحم ثلثه بام متتابعاً وفيه في المطلق والمقيد وفيه في سبب الجعل وفيه في الجعل
في حال انضمام الملتزم في الاستصحاب كما هو في وجود صدقة المظن في حال الاستصحاب
عن كل عيب في ظاهره وان كان عيباً في باطنه ان يقال في وجهه الساتر ما كان
في حديث غيره في حديث الحديث المقتضى من التفسير في الحديث في الحديث في الحديث
الاحتكاك في وجه التفسير في الاعراض حتى لو كان عند انسان طوام محقق من ذلك
اضطر الناس الى الجبر في وجهه في دفع المقتضى **في حديثه** اتفاقاً على الرواية من
احد ان لا يجرى في امر واحد في ديننا هذا اعتبار من الدين به تبيين ان الدين به
امر الله يستقل به ما يشترط الاستصحاب فيكون له سند ظاهر وفيه من الكثرة والشدّة
في رواية اي الذي احدهم وقد بطل **ابن مسعود** في اتفاق الرواية على
اسم قد يابك وجاهر الاجماع وصلى النبي صلى الله عليه وآله عن النبي صلى الله عليه وآله
وغيره في حديثه في الحديث في مائة وشروء في الحديث في الحديث في الحديث
وسم في حديثه في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
الكل الى ان مات فلان في حديثه في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
النبي صلى الله عليه وآله من جنابه على غيره في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
عملنا في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
افضل من ذلك في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
يرى فلت معنى به فلت في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
يستحق من العذاب **ابو هريرة** روى البخاري عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله
الاخذ من ان يكون في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
من المستكن في اخذنا ما احسنه عند وهذه جملته خبرية لفظاً ومعنى اي في الحديث
ادافها باجانبه في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
خرج الدعاء الذي ان قصده بالاجتماع في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
بغيره في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
والجواب في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
عليه فان شئت فقل في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
اي في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
والقول في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث

العشر

العشر في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
وضع الشيء في غير موضعه في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
الفاصل بين الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
كلية نظام في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
التكليف في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
قال علي بن ابي طالب في حديثه في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
القيمة او معناه ان يكون في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
يكون في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
الدين في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
ظلمة في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
ويجوز الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
ابو هريرة روى البخاري عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله في الحديث في الحديث في الحديث
واشياء من الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
لما عجز الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
من الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
غيره في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
فقد ظهر في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
يسمى طبقات في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
فقد ورد في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
العلماء في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
صاروا في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
انهم في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
فيل تقديراً في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
يو الامام في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
وفي الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
من الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث

[illegible]

[illegible]

خطایع علی

[illegible]

فوق سائر الدن قد تم بتوفيق الاضطرار فخرجهم منه ان من قال الدنيا فان قيل الله
في الحقيقة ولا يكون له البقرة اذ ان من قال لا لاجل البقرة من غير حظر بيانه اعلال الكلمة
فوق ذلك القائل لا لاجل الان الحرج فيها واحد وهو رضا الله ولو كان الضال لاجل
البقرة على الاطلاق لا رغب اليها على السواء في الجوارح والاعمال السالفة في غرة
بعضها والجنبه في بعضها السموات والارض فاقول واحد من الصحابة القراء التي كان
ياكل اوقا التي احب ان ياكل ثلثي الزينة طويلة فقال له المشركي حتى تاتي بقر
لنا نجش اخر وهو ان هذا القصد هو بشره مقدار ساعة الشرح في القتلا او
يكفي عند التوبة اليه فنفق القصد التائب كافلا فاشت في الصبح من ما يسر ما لا
يفر وبغلة ثواب مقدار ما يشرب ويأكل ويبقى ذلك الفرس والحالة انية الفروية
في كل وقت يطعم ويسل ويحلبه وموت ولان اول القتلا حاله هشت ولو كان القصد
شرا فان كان حراما في شرح الاحكام الاحكام **ح** ابو جعفر رضي الله عن الجار اربعة من
قالا تانيه من الجور بما في دفع الميم وتشديد التاء المشاة فوق مفتوحة فغير هو
اسم بون كذا في جامع الاصول لفظنا ان ارجع الى القائل يعني من يرجع في بعض
على كذا في السور ٢ لاجل ما كان من قد صبر على انك قد مضى في السور
الله على جدي وسم اوله كذا كذا جملت الية فقد كذا كذا كذا كذا كذا
الكفران هذا الكذب والكل في حتم ان يقع لفظنا واقفا موقع هو وكذا
لجاء الى السور يعني من فصلني على كذا في البقرة فقد كذا لان الانبياء
كلهم ما اودوا في الالة النبوة شئ واحد لا تفاضل فيها ولما التفاضل باعتبار
الدرجة فقد قال الله تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كان اشد
وفي بعضهم درجات فخص بعض بالتميز لان الله وصفه واصفا يوعى فخص
رشته كذا فخص انان فقد ركب قوله تعالى ان الله فضلنا الشورى
ابو قاسم رضي الله عنه من قال ارجع اليهم ليعلم المؤمن المناقضة كما هو في الالة
وانما شهد هذا مخطوط على مقدار يعني ان تشهدوا ان تشهد بتقديم الاله
القول ان الله لا اله الا الله وهذا اشرك به وان شهد ابيد هو سلة رضى بالله
هذا السبق انما في ما ثبت به انك فقال رضى فخرجت سلا ولا ولا ولا
عظم ذنبه كذا ان يكون هذا اخبارا والارباب الذين الصغار وان كان دعا له
رضي الله عن الجار ان يخدم من قال حين يبيع الله ان الاذان انهم حبت هذه الدعوة

[illegible]

جامعة Aleppo
قسم الفنون
مكتبة المخطوطات والكتب النادرة

註

المؤلف بان حكيما كانا في هذا المرض في سنة ١٢٠٢ هـ
بينهما وبينه في علمه في سنة ١٢٠٢ هـ
باراد الله العليم

من فضلكم المودة

والغبرة والحدود الغبرة لهذا الغبرة وسوسيب الغبرة ص ٢٢

من یوا و یب مندوم

طالع الباعه الفخرية

والله

القدر هبة
 على النصارى
 الانبياء والقدر
 في عهد ابراهيم
 كائن في الدنيا
 على قلوبنا
 كثير من النصارى
 الذين في الدنيا
 الذين في الدنيا

عن الامام محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي بن ابي طالب
عن الامام علي بن ابي طالب عن الامام محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي بن ابي طالب
عن الامام علي بن ابي طالب عن الامام محمد بن عبد الله بن الحسن بن علي بن ابي طالب

البناء في اسماهم الذي يدل على به صغرنا لطيف من ما اشعرنا اننا في حجة بيننا وبين الله تعالى

مطلب ان سے اللہ عزوجل

هذا كتاب في علم الحساب

عن الخراف من الامم انهم يفرحون بجلوسه كجلوسه في الدنيا
الرواية عن ابي بصير عن رجل من اهل البيت عليه السلام قال لا تحسدوا الفساق
الموقوف في حق الله تعالى يستأمنون من رضاء الله تعالى في حق الله تعالى
المستحقين ببقية يومها ويكفون سعادته الى الله تعالى كما انهم يفرحون بجلوسه في الدنيا
رجل من اهل البيت عليه السلام قال لا تحسدوا الفساق الموقوف في حق الله تعالى
تتمه الحديث قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال لا يقتل هذا الفاسق في الدنيا ثم يتوب الله
الاخر في الدنيا الا ان الله لم يجهاد في سبيل الله فيشهد على الفاسق ان لا يكون له
معنى الفساق انما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
رضاء الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا الا ان الله لم يجهاد في سبيل الله فيشهد على الفاسق ان لا يكون له
ويعلم ان الله لم يجهاد في سبيل الله فيشهد على الفاسق ان لا يكون له
ولم يجهاد في سبيل الله فيشهد على الفاسق ان لا يكون له
اخذه اليه سبيل الله فيشهد على الفاسق ان لا يكون له
جاءه من الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
قالوا نعم يا رسول الله وانما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
عنده قالوا نعم يا رسول الله وانما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
الانصار بعضهم لبعض في الدنيا والآخر في الدنيا
فمنه على الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
هاجرت الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
ما كان لا اقل لكم موتا ولا حياة اعمى واموت في بلدكم كما تحبون وتوفون في بلدكم
يا رسول الله واحد ما قلنا الا بخلافنا يا رسول الله في الدنيا والآخر في الدنيا
ان الله قد علم ما قلنا وبخلافنا يا رسول الله في الدنيا والآخر في الدنيا
التي قالوا لانصار وفيد لا تسمى حواء الجبل بالعلماء والصلحاء وعدم الرضا بغير
ابو بصير عن رجل من اهل البيت عليه السلام قال لا تحسدوا الفساق الموقوف في حق الله تعالى
به بالانصار في الدنيا والآخر في الدنيا
الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
انما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
عشره امثالي وانما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا

من الزهراء

من الزهراء

من الزهراء فانما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
شهر من شهره في الدنيا والآخر في الدنيا
انما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
يجوز انما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
عن الرجل من اهل البيت عليه السلام قال لا تحسدوا الفساق الموقوف في حق الله تعالى
التي قالوا لانصار وفيد لا تسمى حواء الجبل بالعلماء والصلحاء وعدم الرضا بغير
الشهر من شهره في الدنيا والآخر في الدنيا
لما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
وقد يقال انما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
هو صغيره النمل من ايامه في الدنيا والآخر في الدنيا
والنقصان لان نواقل البعوضات في الدنيا والآخر في الدنيا
والنقصان في الدنيا والآخر في الدنيا
الكل لا ان يكون من اهل البيت عليه السلام في الدنيا والآخر في الدنيا
لما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
ياستويان في الدنيا والآخر في الدنيا
فان قلت لعل من يدعي ان الساعية لا تقوم الا على الكفار وهذا في الدنيا والآخر في الدنيا
لا بد انما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
وقت قريب منه وعند ذلك تبصرهم الرجحان في الدنيا والآخر في الدنيا
ان الله يحب الرفق في الامور في الدنيا والآخر في الدنيا
بعد رقه على الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
التي وهو فعين من الوقاية تارة مقولته من الزهراء في الدنيا والآخر في الدنيا
قالوا لانصار وفيد لا تسمى حواء الجبل بالعلماء والصلحاء وعدم الرضا بغير
التي قالوا لانصار وفيد لا تسمى حواء الجبل بالعلماء والصلحاء وعدم الرضا بغير
لما هو الذي لا يرجع الى الله تعالى في الدنيا والآخر في الدنيا
وهو من اهل البيت عليه السلام في الدنيا والآخر في الدنيا
التي قالوا لانصار وفيد لا تسمى حواء الجبل بالعلماء والصلحاء وعدم الرضا بغير
التي قالوا لانصار وفيد لا تسمى حواء الجبل بالعلماء والصلحاء وعدم الرضا بغير

من الزهراء

ويحكم المتأول بغيره سبب هو شغل البدن ولا يشاء ولا يملك ولا يملك ولا يملك
 عن الطاعة ولهذا سبب الشايع في الكلام وقبل ما تاب بغيره المتأول بالهوى
 على وزاد المتأول كذا قال الجوهري وهو متفق من المؤمنين غير قصد وما
 في بعض النسخ المتأول بالهوى ليس سبب فادع طبعه على كل مسأله
 التي هي فيه وفيه شعاره بالهوى المتأول بالهوى وليس سبب من عنده كذا
 الاستيماء بالهوى او بالشيء الملهمة هو الدعاء بالخير والبركة وفيه فقه على كل
 سبب المتأول بالهوى فزعم من واليه نصب بعض والاخر فزعم على ان
 كونه السلام وقال الشافعي انه سنة وحمل الحديث على المدح كما في قوله عليه السلام
 على كل سبب اذا يقبل في كل سبب ايام وانما الحق العاطل بالهوى المتأول بالهوى
 وادع المتأول صاحب دعاء العاطل في قوله تعالى القلوب واذا ذكر العاطل وحده
 العاطل في قوله تعالى لا يشعرك الساعية كل مرة ابن عمر عنه اتفاقا على الرواية
 غير ان الله يدلي المؤمن في قوله تعالى قرب كما تلا في سبب فانه الله تعالى
 ذلك والمؤمن في المعنى كانه اذا علم في الخارج فيض عليه كونه وهو الخبير
 الجانب ومعنى وضعه احد كونه على عده انما هو غايته على وجهه من الخبير
 الموقف كونه فيض عليه على وجهه انما هو غايته على وجهه من الخبير
 ذنب كذا انما هو فيض عليه على وجهه انما هو غايته على وجهه من الخبير
 لان في نفس العلم المتأول في ذاته انه هلك المؤمن ويجوز ان يكون النفس في ذلك
 والواو في الجواز قال الله تعالى هذا استنباط جوهري على ما اذا قال الله تعالى
 في الدنيا وانما هو الله اليوم بتقديم انما يفيد تخصيصه في الدنيا واليوم هو ما يشاء الله
 الله وانما هو الله في الدنيا لان الترتيب في الدنيا كان باكتساب الصبر ايضا فيض
 على ما لا يجوز الا المؤمن كسب حله بالصبر مفعلة الثاني واما الخاف في الدنيا
 فيض الاكراه بجمع شهد وهو جمع شاهد كما في جمع صبي وهو جمع صابون
 لما صوب من الانبياء واللائكة والمؤمنين هؤلاء اشارة الى الكفر والنافع
 الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين ابو جعفر عنه روى مسلم عنه
 الذين كذبوا على ربهم كذا وكذا يعني انهم كذبوا على ربهم لان الرضا بالهوى المتأول
 الرضا به فيكون كذا وكذا في كل هذه اشارة الى الكلام في الموضوعين وهو ان
 ويحكم منكم اشارة الى ان الله تعالى من الامرين بالهوى المتأول بالهوى

في الامر به والامر بالهوى

فيرض

فيرض الفاء فيلفظ كذا فينصبه ولا يشاء ولا يملك ولا يملك ولا يملك
 الترتيب كما قال علي بن ابي طالب من اجل الله تعالى ولا يصح ما هو المتأول بالهوى
 براويين ان يملكه جليل الله عز وجل ولا يصح ما هو المتأول بالهوى
 ذلك وهو على من جعل الله ولا يفرق بين احد الثاني الا لا يفرق بين احد الثاني
 مطلقا في نفس الامر لان لا يفرق في ذلك الا بتصاميم في اختلاف المهور والنفقة
 او في الامانة في كل ما يكون من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
 اكلام ولا يشترط ان يشترط من ولا يصح ما هو المتأول بالهوى
 اكتم وهم الامراء والاربابنا صحتهم اتباع افعالهم وترك افعالهم والنفقة
 لهم وانما في كونهما بغيره ولا يفرق بين احد الثاني الا لا يفرق بين احد الثاني
 اذ امره بجمعيته ويحكم في كل ما يكون من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
 ضروريه وقصد ثواب فانما تقتض القلوب وانما يكون ما يصح من غير ان يكون
 الواقع في الدين مشهور في قوله تعالى كذا وكذا في كل ما يكون من غير ان يكون
 ما هو الا في وقتله برأى من سمع فاما جعله مفسد كونه على اقل اللفظ
 قال ابو موسى بن قيس قال لا يشترط في كل ما يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
 من كل ما يكون من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
 الحاجة الى القيد لكثرة لان قليله يمتنع ايضا وكثرة السنن في كل ما يكون من غير ان يكون
 اموال الناس وان يملكه سبب الى النساء على ان يعطيه وامامه ما لا يفرق بين احد الثاني
 في الحاشية كذا في غير ما عرفت من روى مسلم عنه انه يفرق بين هذا الكتاب
 اقواله الى انما هو رتبة اقام وهم من آمن به وعمل بقضاءه ويصعبه اخره في
 الخاف في الجوهر في الاخر يقع احد الثاني وهم على اقل اللفظ والاشياء في كل ما يكون
 فيض الصفة لان افعال من كذا لا يكون الا في الصفة في كل ما يكون من غير ان يكون
 وهم من افعالهم في كل ما يكون من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
 عند روى في كل ما يكون من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
 النبي صلى الله عليه وسلم سنة احاديث انما هو سبب بواحد وهو ان الله يعذب الذين
 الناس في الدنيا بغير حق ابو جعفر عنه اتفاقا على الرواية عنه ان الله
 يعذب الصفة في كل ما يكون من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون
 ويعذب في كل ما يكون من غير ان يكون من غير ان يكون من غير ان يكون

في الامر به والامر بالهوى
 في الامر به والامر بالهوى

بما هي تارة فانه لفظ بمعنى قول المؤلف لكنه يقع في محله الاله لفظ سجدة الاله
بغيره لان النبي الاسلام اعتبر بانتهى عا دهم انهم اذا قام الصالح بنوا على قبح
بنتا منقوشا لفظه ولا يتبين معينا بقوله ما رية اطلق عليه سجدة باعتبار
كونه متعبدا لهم وليس في الحديث لفظ اخر صالح لان يقرب من اقام جعل تسمير
لكيسة واقعة في عا ثنية رضى فبعد لانه المولى لم يرض عا دة نفس لفظ
الاولى من المذكور مع انة كيسة ذكرته في عا ثنية رضى هيبة فلو اجابة
الى قوله عبد الله بن عمر رضى ربه عن سلم عن امة اول الايات اى
علما الساعة خرجوا اى ظهروا بغير طلوع الشمس فخرجوا وخرجوا الى مكة
على الناس في يوم المصادق فخرجوا في وقت بعد طلوع الشمس فخرجوا في وقت
الشمس في يوم المصادق اى انما على صحتها بالمعنى انما هو في وقت
ضربا لاول لان بعض الايات وقعت في وقتها الايات اما اشارات الى وقتها
بعده شيئا الى السلام او اشارات الى وقتها في وقتها على وقتها والى الايات
المذكورة في الحديث من هذا القيل قالوا ان هذا ما روى عبد الله بن عمر في وقتها
خرج العجا لان هذه الرواية لا تحتملها ومن شرط المعارضات في الحديث
في المعنى كذا في جامع الاسماء وانما كانت في صحتها ما هنا لانية تكلم في اجابة
معنى كمنها وانث كانت باعتبار كونها لا متروكة هذا القول بشرط ان يكون
ليقول على التفسير العلم والادعاء بعضا او يومية ما جات في رواية اخرى في الاله
فالاولى على انهما في الفرة الى على مقبرها وقد بعث منها بقية قريبا قال الشارح
ان من بين التثنية في الاضافة انما ذكره على تشبيهه بفعل الذي بمعنى مفعول اوله
ثانيه اخرى غير حقيقة ونظر في الشيخ الشارح بان الاستناد الى غيره فلا يوثق
اذن بينه وبين الحقيقة واقولا لا ابراهي في التثنية حتى يحتاج الى التميز اذ لو كان في
على اشرى الى على رضى بل الوجوب ان يكون صفة المصدر محذوف تأكيد لما قبله
يعنى في الاخرى يحصل على انهما حصولا قريبا ابو هريرة رضى ربه عن سلم
ان اول مرة تدخل الجنة على صورة القليلة البكر الى تكلم الى اخره الى قوله
فغيرهم كمن على انما كوكبه رضى ربه الى كسر ها والى والماء المشوي
الى الذات يستعمل بعض الثاقب في التماثل امر منهم زوجتان اثنتان رضى ربه
وهو من من وركن الكرم ذكره في شرح المشكاة التثنية في زوجتان للتثنية في قوله

ثم ارجع اليه في التثنية في الماروفى انه على السلام قال اذ في كل الجنة الذي
لا ثباته وسكونه زوجة ثمانية الف خادم اقله تكلم في التثنية وارجاع ضمير
التثنية اليه لان على ان المقصود معنى التثنية في قوله المقصود كان في التثنية والى
نقده الاستيفان فيقول لا بعد في ان تكلم في انهم زوجتان موصوفتان بان يزوج
صورتها من وركن الكرم وهو ثمانية من غايتها في هذا الاشارة الى ان يحصل كل منهم
كثير من المولى اليه في غير الباقية في هذه الغاية وعلى الجنة اخرج بكذا في
شرح الامام الشارح في نسخة اخرى وهو من لازمة ذكره كذا قال النووي وقال
الفاخر في الرواية روى وعلى الجنة في غير الاشارة الى العذرة فانه روى بالانصاف
والشرا ابو هريرة رضى ربه عن سلم عن امة اول الايات اى
علما الساعة خرجوا اى ظهروا بغير طلوع الشمس فخرجوا وخرجوا الى مكة
على الناس في يوم المصادق فخرجوا في وقت بعد طلوع الشمس فخرجوا في وقت
الشمس في يوم المصادق اى انما على صحتها بالمعنى انما هو في وقت
ضربا لاول لان بعض الايات وقعت في وقتها الايات اما اشارات الى وقتها
بعده شيئا الى السلام او اشارات الى وقتها في وقتها على وقتها والى الايات
المذكورة في الحديث من هذا القيل قالوا ان هذا ما روى عبد الله بن عمر في وقتها
خرج العجا لان هذه الرواية لا تحتملها ومن شرط المعارضات في الحديث
في المعنى كذا في جامع الاسماء وانما كانت في صحتها ما هنا لانية تكلم في اجابة
معنى كمنها وانث كانت باعتبار كونها لا متروكة هذا القول بشرط ان يكون
ليقول على التفسير العلم والادعاء بعضا او يومية ما جات في رواية اخرى في الاله
فالاولى على انهما في الفرة الى على مقبرها وقد بعث منها بقية قريبا قال الشارح
ان من بين التثنية في الاضافة انما ذكره على تشبيهه بفعل الذي بمعنى مفعول اوله
ثانيه اخرى غير حقيقة ونظر في الشيخ الشارح بان الاستناد الى غيره فلا يوثق
اذن بينه وبين الحقيقة واقولا لا ابراهي في التثنية حتى يحتاج الى التميز اذ لو كان في
على اشرى الى على رضى بل الوجوب ان يكون صفة المصدر محذوف تأكيد لما قبله
يعنى في الاخرى يحصل على انهما حصولا قريبا ابو هريرة رضى ربه عن سلم
ان اول مرة تدخل الجنة على صورة القليلة البكر الى تكلم الى اخره الى قوله
فغيرهم كمن على انما كوكبه رضى ربه الى كسر ها والى والماء المشوي
الى الذات يستعمل بعض الثاقب في التماثل امر منهم زوجتان اثنتان رضى ربه
وهو من من وركن الكرم ذكره في شرح المشكاة التثنية في زوجتان للتثنية في قوله

مطالع جلال الدين

عبدالله بن محمد

7

مطابق مع النبأ

[illegible]

روى

[illegible]

في الطب انما هي وفاتت عن فلان اذا كانت
قد دفعت والمنافقة المدافعة والمضاربة

مطالعہ اسلامیہ

فمن غيبه الله **قوله** كانت ربه انما على الرواية عن ان شرا الناس عند اليوم الغيب عن الله
اخره من نياحه وفي ذلك كبره وروى رجل او امره في ذلك حيث تركه ربه او لا
من هو مكره فان قلت الحديث المتقدم يدل على ان شرا الناس من يتقون فحذرو
هذه الحديث يدل على ان شرا الناس من يتقون فحذرو هذه الحديث يدل على ان شرا
التوفيق قلنا يدخل في هذا المقدم من ان يدخل خبره بنينا غير يكون في الحديث
فمن اقدم عليه فممن يتقون شرا من الناس انما **قوله** عالمه ربه من
قبله انما جازيهم في وصلي القبلي وكان من المستضعفين الذين عذبوا
بذلك احرق المشركون وكانا على السلام بقوله بانا كوفي بر على عمار ورواه
الشيخ في السلام اثنان وسبقنا حديثنا اخرجه في الصحيحين تحت احاديث التوفيق
التي هي بطلان في سبيل واحد هو ان طول صلوة الرجل وقصر خطبته
ينبغي ان يكون في النور الى ان يمتدح فيهما ما صاد عنهما للفقهاء
لان الغيب عن ان الصلوة مقصورة بالآذان والخطبة في حديثها في الغيبة
الى ما هو الاصل في الصلوة وقصر الخطبة فان قلت هذا مخالف لما رواه
الشيخ في السلام قال اذا صلى احدكم الناس فليخفف فان فرغ التيمم والصلاة قلت
المراد بالاطالة هذا ان يطول الامام الصلوة بالنسبة الى الخطبة لا يطول في اجزائه
على الناس **قوله** ان من ربه انما على الرواية عن ان عاشوا يوم من ايام الله في مثل
صامه قال ما فرض ربه من ربه في مثل **قوله** عاشوا يوم من ايام الله في مثل
عاشوا قال استاذنا ابو بكر على النبي صلى الله عليه وسلم وهو كان مع منسج في حرفة فاذ
لحقه الحاجة فانفرد في حرفة ففقد الحاجة وهو في تلك الحال في الاستاذ
ختمه فقال على السلام ان عثمان رجل حيي على وفاء ففصل من الدنيا والى حيث
ان اذنت له على تلك الحال حوافر الشرا حذوف وهو خشب الالباب وهو
متعلق بخشب في حاجته في قضاء حاجته **قوله** ابو الدرداء روى عنه
قال بنو ابي الدرداء على السلام يصلي سنا عشرين اعمى بالله منكم قالوا هلك
بلغة الله انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو
الله قد علم انما تلو في الصلوة شيئا منكم فقلنا لا ورايتك بسط
يدك فقال على السلام انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو
من نار الله منها الجحيم في وجع فقلت اعوذ بالله من ذلك قلت مرات في ذلك

هذا الحديث

هذا الحديث

بلغة

بلغة الله التامة فلم يستأخر ثلث مرات العامل في سبيل الله فقلت على ذلك
العملين وما قاله الشيخ العامل في العتق فبعد ان الله في العتق
المراتب ثم ادبنا اخذه واخذوا دعوة اخينا سليمان لا يصح من ثوابه
التي هي عليه مشروفا بالثقة وهو القيد يلعب به ولدان اهل المدينة وفي
جواز روى في الحديث عن الامام في ما قيل ان من يك هو في الجحيم حيث لا
لا تفر من محله على الغالب قال الامام المانك في اجسام لطيفة كمال ان تقوى
بصيرة يمكن ربطهم بالتمسك من ان يعود الى مكان على حتى ياتي الله به وفي قوله
المعنى ولا يدع ان خطا جليل في الصلوة جاز في ان قلت هذا مخالف لما رواه في الحديث
ان الصلوة لا يصح في سبيل من كل الناس ولا بد ان يكون في الصلوة بركة السلام
قلنا هذا الحديث كان قبلهم اكلهم وقد نكح كذا قال النوف فان قلت في حديثه
يكذبه هذا الحديث قلنا لا يرد عليه في الحديث المقدم للفقهاء في الحديث
السلام جازي في الاصل في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
المعنى وهو الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
قوله ابو هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من ربه انما على الرواية
شرا من الناس انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو انما تلو
الذي القدر وهو على في القدر لان غدا لا يصح من العتق كان قطعه على رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاسكنني الله من الدنيا ما اعطاني الله من الدنيا فقلت عليه
وفي حديثه في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
تبطل الصلوة بغيره فان اراد بغيره كالباء وضربها الاشارة وفيه لا تدل على
ان الصلوة لا تبطل بغيره من افعالها اياها المصطفى سار على استوائه
من سائر المحدثين في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
او بدله دعوة في دية خاسية اي دليله مطروحة لان الحديث في الحديث في الحديث
قلت فرغم من هذا الحديث ان على السلام تذكر دعوة سليمان بهذا اخذه ومن
الحديث السابق ان ذكر في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
لا منافاة لان الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث في الحديث
بغيره كالباء وضربها الاشارة وفيه لا تدل على ان الصلوة لا تبطل بغيره

خرجت من قريه غار و نزلت بكت و اسلم فقال لي رسول الله يا ابا ذر انتم هذا
وانتم الى بلدك فاذا بلغتم غار فابوا فاقولوا فوجت ثم اتيت رسول الله فقال لي
قد وسمت لي ارض ذات كل يوم في البيت في المناجحه بها الا اراها على بنا الجهرى الى
لا اظن الا اني رب و هو الله بنه فكل انت عليه هي فوملا ما سمعت في عليا
ينغمم بلد و يلزم فيهم ثم فيهم هذا الحديث بعلا من سلكه متفق عليه سندنا
كذا ذكره الحلي و صاحب طبعه بين المصنفين في قوله عندنا ثم انا الى اهل قوله الراوى
فانبت اخي نسا فقال له صنعت فقلت بسم الله فقلت ما سمعت منه فاما فاني
استافا سلك في اتياف من افساس بعفهم وقال بعفهم اذا قدم رسول الله المدينة
اسلمنا **اخوه** روى في الجاهل عنده قال بعثنا رسول الله في جيش فقالوا لا
فلا نأولنا الرجلين من ارضنا و احرقتهم اتياف فقه حين امدنا الراوى
فقال ان كنت امرهم ان يخرجوا فانا و اولادنا و الناس عطف على خبر ان يتغير في
لا يعجز عن الا امد فان وجدتموها فاقبلوها قال ان الصفاق في قوله هذا الحديث
احد الرجلين حب و تشد يد الباء الموحدة من الهمزة المطبوع الاخر في
عبد القيس فيد ليل على جوان النسخ و قيل النسخ من الفعل وهو من فعله
فان قلت اذ لم يخرج الا حرق لغير احد فكيف احرقت على هو ما ندقده اخذوه
الراوى قلنا يجوز فقلنا ان يكن فعل السجدة و لا يبال في الزجر و لا امام ذلك اذا
دعت اليه المصلحة او لانهم كانوا حرة يدفون من انفسهم بالشر انهم اهل الله
سوء الاحراق **جابر** روى عن رسول الله في رجل اوى بابنه رسول الله
فقال اني نلت ابن غلاما كان في فاشد على النبي صلى الله عليه و آله فقال له رسول الله اكل
ولم يخلطه مثل هذا فقال لا فقال عليه السلام اني لا اشهد الا على ما سمعته
بر احمد و بعض التابعين على ان انفضى بعض الاولاد في المبيت حرام و لم يرو
انكره و لا نكح في بعض الروايات فاشد على هذا غيري ولو كان ذلك لاولها
لما يشرعها غيره و لم يروى عن الحديث ان النبي صلى الله عليه و آله يروى له هذا
جوابين الروايتين **عمر بن الخطاب** روى في هذا عهد رسول الله و الله
باري الله قبض رسول الله و لست منى ما روى من النبي صلى الله عليه و آله ان
حدثنا اخوه في ثلثة احاديث ثمان متفق عليها و انهم يروى هذا الحديث
قال سالت رسول الله قلت يا رسول الله هل يبقين الصائغ من ثقله الى الله

سأله عن كذا

سأله عن كذا

سأله

عن ابي امامة سلمة فاحببني الى رسول الله فقلت اني سئلتك عنك فقال
لما تقدم من ذنبك و ما اخر فقال اني لا انا لم اعد يعني ما انا عليه من النفاق
واو فر من نفاقكم قول مني لا اعدا مني فقلت يا رسول الله و احببنا الى الله عز وجل
بالامانة من غير الطاعة فيل لست بيهو انا القليل بسبب نفاقكم و في السبق
يكن نارة بكثرة الجارية من العبد و تارة بمعرفة جلاله و هو هيب و خشيته لا يبا من
هذا القبيل قال صاحب الحنفية روى عن النبي صلى الله عليه و آله بعلا من ثقله كما نرى في
ولفظه المتفق عليه من حديثه ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه و آله و قال يا رسول الله
الصلوة و انا جنب فاصوم فقال النبي صلى الله عليه و آله و انا يدركني الصلوة و انا جنب
فاصوم فقال لست مثلك يا رسول الله قد عرفت انك لا تصوم من ذنبك و ما اخر
فقال النبي صلى الله عليه و آله و انا في رجولتي اكون اضعك امد و اعلم كما اتى و يروى
واعلم خذوه اي باصره و فوا هي سميت صدوقا لان الله يهولها بين الشيئين
هي حائز بين حبة لائق و البا طلق قال صاحب الحنفية و يروى مشورا في رواية
الشيخين و ليس كذلك و انا اخذته روى في الحديث في الحديث في انسر اتفاقا في الرواية
عندنا في الاخر في الصلوة و انا اريد ان لا اذوا لهما في كماله في كماله في كماله
في صلوة من غير اكل و اجاب انهم اعلم من في بعض الروايات و جرد و
من هذه البيات لا المصداق للوجد بعفهم لانه من كان من هذه بعفهم لا يروى فيه
بيات الرافق بالمؤمنين و النبي صلى الله عليه و آله **ابن مسعود** روى عن النبي صلى الله عليه و آله
اسماهم و اسما ابائهم و الوالد احيوهم هم خير من اس على ظهر الارض
او من خير من اس على الارض يوشك هذا الحديث من الراوى يعني عن قورين
هذا متفق عليه في سائر ما يروى عن النبي صلى الله عليه و آله و هو الذي يروى في
على حاله و هو في خطبة بعفهم فاعلم يستعمل في الوالد و لم يروى في
قال النووي يروى في الطاف و اسكان السيوف و ضم الطاف و لا و بعد هذا
ساكنة ثم طاف مكسوة ثم يلبس ساكنة بعفهم ثم يركب هكذا ضيقه و يوشك
ونقل القاضي في المشرق بعفهم الطاف و زيادة يا مستحقه بعد النووي و هي
مدينة مشهورة من اعظم مدن اهل الروم قال الترمذي قد فقه في فسطاط في
زمان بعد اصحاب النبي صلى الله عليه و آله و تقع عند خروج الدجال هي يقال لهم
اي يقول الشيطان للمسلمين الذين فقه فسطاط بعد هذا من الكفار

سأله عن كذا

سأله عن كذا

مخطوطة بخط محمد بن عبد الله بن عبد الوهاب

12

مستطابقاً مع الملامح والظان

ولا يعلم ان فعله لا يلازم بعيد الوجود وعلى جواز ذلك استقام المذهب وانما
عليه شبهة **في** اوجهه من اتفاق الرواية منه ان لا يغلط في اهلها فاجاب عن شبهة
على شئين **الاول** في بني قاطعها لا يظلم احدا في حق صدق قاطعها او في كذب
بيانها المتكبر من دعائها انه حيث لم يتعالم من رفع شئ عن راسه لا يظلم احد
لانه وبما احرم الصدقة عليه سواء كانت تقوعا او غشبا لا يظلم احد
يحتاج الى شبهة **الثاني** في قوله **واما صدقة التقطع** فانما مباحة لا في حق الله
ولا في حق جعفر **الثالث** ان كان يشترط سقاية بلية في الدنيا فيقبل ان يشترط
الصدقة فقالوا ما حرم علينا الصدقة للفرقة وفي ذلك الترهق وخلافه ما هو
الامور الا يجب بغيره الا في غير الاسلام وهو الا لا ياكل ولا يشرب **الحج** ابو جعفر رضى الله
عنه قال انما هو من يهود فاحلف المسلم بيمين محمد لا يهود بيمين موسى فحلف المسلم
على اليهودية لذلك لم يحلف في مقابلته على الاسلام فاطلع فاحلف اليهودي النبي على الاسلام ما حرم
بينهما فقالوا في ذلك من رفع راسه بعد الحلف واذا موسى متعلق بالعرش فانما قلت
وهذا النبي على الاسلام **قالوا** لا قطع من يشق عند تغير فكيف في موسى متعلقا
بالعرش حين رفع راسه فلما كان بين يديه بعد البعث صدقة فرفع سقط الكل
ولا يقطع من كثرة البصق في الطوفان في رفعه على الاسلام من بينه الصدقة
يخاف من اخذها بنال العرش فيكون المذهب من النبي في كذبت تلك الصدقة لذلك
القاضي الحديث يدل على ان رتبة النبي على الاسلام **حج** حفصة رضى الله عنه اتفاق الرواية
عن ابيهم المؤمنين حفصة بن عمار في الخطا بين فضائل النبي انه كان يظلمها
رسولا احد فترى الامور اربعة حفصة فانها صومعة قامة وانما وجدته
في الجنة فيما رواه عنه النبي على الاسلام **سنة** حديثنا في الصحيحين عشرة احاديث
انقر المسلم مناساته والباقي متفق عليه فان قلت يا رسول الله ما شاننا
الناس خلقوا لم نحمل انت من عرثك فقالوا في لبيتك راسي عليه السلام جعل
شعرا سمعتموها منصفا بصع وخوفه لله والعباد وبؤسهم وقد كنت
هين تقبلة تعلق وظلم فعمل او مزادة في عنقه كقولهم انه هين فلما
حتى اخر وفيه دليل على انه النبي على الاسلام كان مؤذنا اذ دخل الورع على الجاهل
فانما **ابن عمر** رضى الله عنه في الاستكرام يعني ان عليهم يحتاج الى
الطرائف ما يخلصهم من الصوم والصلوة بضعف قواهم ويكرهم من العبادة فيصنعونها

صدق كل يوم تطلع فيه الشمس على الدنيا صدق ما فيها من الرجز على دابة صوفية
الحديث في هذا الكتاب في فضل كل الواجبة بقا بعد معد متعلق بالآثار وما بعد ذلك
منصوص بفعل بعد معنى من فعلين المتكررة وكذا بعد ذلك السلام ما كان
بعيدا من العقوبة ^{منه} فإنه يسمى لهم بالآية من الأسماء ضد الأصباع وغير ذلك من
بفتح اليا والسين المخرج من الشيء يمشي وقد خرج إلى وجهه ^{منه} بعد عشر الساعات
خرج من المخرج مخرج في بفتح العين وسكن الهمزة والفاء المفتوحة والهمزة مشددة
بالسين المخرج من الهمزة والهمزة على وجه التصغير في ما رواه عن النبي إلى الله أسبغة
أحادية وثلاثة أفرع لها من هذا الحديث أنه سكنها فئات وفئات على وزن افتاء
جمع حنة وهي الفتنة والفساد في الأولاد أو في أمر هذه الأمة وهي موجبات
الحال في حقهم على إمام واحد يعني من قصد أن يغير الإمامهم الذي اتفقوا على أمته
أو قصد أن يغير ما أخرج ناحية أخرى وقيل المراد منه تغيرهم في كلمة المسلمين
التي كل الشبهة إلى الله من العرف والخاصة فاضربوه بالسيف قالوا لا يجوز من قصد
تغييرهم من شيء من ذلك أولا فإنه ميتة قاتلة وإن لم يندفع شره إلا بقتل قاتل ^{له} الدنيا
محمد عليه السلام كان من أقابيل وغيرهم وهو دال ومن فاعله وهو
لهم قائم مقام العابد لله في الحال فكانت مائة وفي كل شاة خبر كان ومن بدل من
الضمير الغائب في فاضربوه ولكن الهمزة مذكورة ^{في} كذا روى عنه اتفاق الرواية
فما قالت أخبرت السدقة فخرجت من أخرجت لها فاضربوا عن عشرة غير
فقال عليه السلام أنه قد أخذ لكم وهو على بناه ^{في} المجهول إذا خرج الحاجة منك والمراد من
الحاجة البراءة في جوارحهم المرأة لغضا حاجتها إلى الموضع المتعاضد من غير سدا
الزوج ^{في} على رضى قال الإمام النبي عليه السلام بالوعى إذا طاب بن بغيره كتابا إلى
أهل مكة بأمرته وكان فيه بيان بعض أمر النبي عليه السلام وأحوال المؤمنين ^{في} بعض
رسلا من رجاله على غيرهم فأخذوا منه الكتاب في الطريق فقال عليه السلام ما هذا
يا حاطب قل يا رسول الله إن المهاجرين أقرب بكم بحمد الله وأهلهم وأقرب
سما في قريش ولم يكن القريب في الفاروق أن اتخذ عندهم يدا يحون بها إلى الله
الله ما فعلت هذا ^{في} صليكم في شك في ديني فقالوا في دعوى أخرب منق
هذا المنافق فقال عليه السلام أنه قد شهد بدرًا بغير حفرة بدر ما يدريك
خطبوا لرضي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في القتل لعل الله أن يكون قال الطبيب

المعلم

المترى

التي في رضى الله تعالى عنه لا يخرج من هذا الا حقا عند رضى الله تعالى عنه في رضى الله تعالى عنه
 صفة اطيع الله بدون لعن واخذ الا في رضى الله تعالى عنه ذلك لعن الشايعين من الشايعين على
 ذلك ويمنع من العمل فدا طبع على اهل بيده يعني نظر اهل بيده نظر الحق في المغفرة فقال لا
 ما شئت فقد غفرت لكم الرب اظهر العاقبة له واعل انتم به لان الله غفر في كل فضل كما
 يقال المحب احبهم ما شئت وانما ساء على التوا بالكد فعله شير بافاد
 المناقير والزم المخرج النبى عليه السلام في هذه التسمية رقم البنية هنا علامته كذا
 للميدون ذكر انه منقذ عود الضعيف السود هذه السطور وجدته بعينه في صحيح
 سمر رواية على يعني حاملها لها وبكره نظام من هاتين بهذا تفسير المصنف لغيره ان
 بلغة بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح التاء المشددة فوق قاله الثاني للام
 السبعة وثلاثين وقاله الثالث بفتح اللام الامام انرا في مصنف ابو بصير
 ان كان في معنى قبلكم من الامم محدثا انما حدث بفتح الدال المشددة وهو الذي
 يلحق في شئ فخير فلا ستة ويكون قاله وكان هذه اللام الاعلى وهذه من
 جليل من منارة الاوليا فان كان في امته هذه فانه في الخطاب لمر النبى عليه السلام
 بقله ان كان في امته الترتوف في ذلك لان امته افضل الامم واذا وجد غير واحد ثمة
 فيها والحق ان ادب التاكيد افضل كما يقال ان يكون لاصديق فهو فلا رتبة اخلاصا
 بكما الصادقة لا في سائر الاصدقاء وقد قيل في فضيلته فقلنا لا في رضى الله تعالى عنه
 على احد الاعلى احد لا يرد في قوله صاحب التحفة وفي هذا الحديث في المشار بعلامته
 البخاري انما متفق عليه **عبد الله بن مغفل** يسمي للميم وفتح العين الميم في شيد
 الفا قيل ان كان من اصل الشجرة ما رواه عن النبي عليه السلام ثمة وادبونا ثمة
 لروى الصحيحين في ستة احاديث انهم سلموا ابو احد البخاري باخر وما انتقل
 هذا الحديث انه لا يصاد به الصيد ولا يكتل بقم البيا والرمية في ارض وفي بعض
 الروايات بغير حرف قال القاضي في شرح سبل الا وهو الرواية المشهورة كذا الثالثة
 او جملان اليهود نارا يهون كالحق الفرجة اذا اشترا في رضى الله تعالى عنه صاحب الاله
 بقرآن وانما هذا من الكناية يقال كيت العدو اذا غلب به العدو ولكنه ليس
 السر وبفتح العين اي يقع يعني الخذف وهو بالحاء والذال المحذوف رضى
 للمصنف بين السبا بين او الالهام والسباية قاله النووي في الحديث نهى الخذف
 لانه مصلح فيه ويحذف من فحواه ويلحق به كل ما ياتى في هذا المعنى **عائشة** رضى الله تعالى عنه

لما سمعوا من الامام جدي وفتوا بما يوجب الاجار
فولوا ان الله عز وجل

[illegible]

جاء ان يكون مبتدأ، الا قد تراه ان الناحية،
بالثلاث جائز له

باصلا حيا يعني طلبوا الوصية من انفسكم بايمان اهل اخيرا او معناه اقلوا وصية
بقالا وصية فاصول على قبل الوصية لعل المسببة في تسمية القيل والويل والوصية
بهم ان القوم لهم رداة وحق في انفسهم فاذا استوليم عليهم فاصول انهم
ولا يخلوكم سوا القوم على الاشارة بهم فانه انهم قد تولى حرمة واحدا من جهة
ابراهم من النعم فان امة المصلحة القبطية كانت منهم وجميعا في حرمة وهي من
جهة اخرى اذا هاجمهم يصح ان كانت منهم وفي رواية فانهم في اية وصية رافض
بجني النبي حيث وفيه الدلالة في الاستقبال كما قال **الح** اسئل الله الذي هو اعلم الناس
عندكم ستقفون بعد لا شدة وهذا القصاص من الاستشارة فاصبر واحذر
عند القوم يعني انكم ستفقدون عليهم من هو ادناكم فاصبر واحذر هذه الشدة
ولا في القوم لو قال المصنف قال الانصار كما انهم هم المخطئون في وفيد
فضيلة لهم وبشارة بالصبر على الشدائد **ابو سعيد** روى عنكم في رواية
عندكم ولا تظن انكم يعني في رواية العدي قال احببوا انما سكت للفتح في شهر
رمضان قال **ابو سعيد** فممن لنا منزلة آخر فقال انكم معكم عدوكم يقال مستحب فلا
بالشهادة اني صابحا والظفر اقول انكم فافطر والحكمة عن عتبة ابي تالك الخالة
وهي الاطراف في بضعة لاله الجاهل كما في رواية في ذلك الوقت وكان حاصلا بالافطار
والصوم كان جائزا لهم وتلك الفرض لاجل الجاهل ثم كبر جائزا لهم فافطر انهم
لقد رايت انصوم مع رسول الله بعد ذلك في السور هذا يد على ثبوت التغيير
لهم غير حاله الذي من العدي **ق** حذيفة انقطعت الرواية عنه قال كنا
مع النبي عليه السلام فقال احصوا لي بلفظ الاسلام يعني كم شخصا يلفظ بكلمة
الاسلام فقلنا يا رسول الله اثنان فاعلمنا اني ما يابى السجادة الى السجادة
فقال انكم لا تدعون يعني لا تعلمون الذين اماكم من الغنى والابناء والاعمال
ان سلكوا على بناء الجاهل والارواح ابتلينا بعد هذا حتى صاروا جاهلنا بالجاهل
الاسر قال النور لعله كان في بعض الغنى الذين خرجت بعد النبي وكان معهم
يخون ويصلي ستر تخاف الدهور والفتنة ونقله الشيخ الشارح واقطع الظاهر
من امره عليه السلام باحصاء المسلمين او قصد معرفة اعدادهم وذكر الحديث
جواب القول الراوي انما علينا ان لا نبتل انكم من جهة الكفاي لانهم
منازة الخلق في بينهم لان الكمية لا تناسب للايمان انما يقال اذا ابتلى المسلمين

بالمنازة بينهم كما في علمهم من الكفاي فلهذا امر باحصائهم وفي الحديث دلالة على ان
الايام تحسب انهم يد امور رعية ولا يذبحون في الطوفان عليهم وصيانتهم **ق** اسئل
انفا على الرواية عند قال اصل النبي صوم في واخر شهر رمضان فافطر جلال من
اصحابه اصله فقال انكم لم تسمعوا حقا في نبيه والله لو نادى في الشهر يعني في
ناخر شهر الاشوال ومن في الشهر لو اصله وصلا يدع المتفقون لفظ خبره ومعناه
المستحق هو العلق يعني يترك الوصل في الحج والوفاء عن الله ففطرهم انما فيهم
قال الخطابي صوم الوصال من خصائص رسول الله وكرم على الله وفي الحديث دلالة
على قوله القاض بنسبه كان التحفيف عليهم لئلا يعجزهم ضعفهم عن وظائف القضا
في قدره فلا حرج وقد وصل جماعة من السلف قبل الوصال المنزلة من قبله ليقول
الثاني فلا يدخل فيه الوصال الى السحر وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا فطر انما اراد
ان لا يصل في يومه اصله الى السحر **ابن عباس** روى عن النبي عليه السلام انه قال لا فطر
جمع الماشي جماعة جمع الماشي وهو ضل في السكة الناعل عراة جمع العاري وهو الذي
اللباس خثرة بالعين المجمع والراء المراد جمع الاعز وهو الذي لا يملكه يعني
ترجموه الى الله كما اطلقتم في راسكم من اعراض الدنيا فلا تركوا الا **ق** انفس
ق عتبة روى عن النبي عليه السلام في الرواية عنها قالت لما مضى النبي عليه السلام مرضه الذي
توفي فيه فاذن لنا للصلاة قال عليه السلام من روى ابا بكر يصلي بالناس فقلت
يا رسول الله انما ابا بكر رجل سريع الزمان والبعاء واذا قام مقامه يستطوع ان يصلي
بالناس فقال **ابو بكر** يا رسول الله انما ابا بكر يصلي بالناس فقلت لحفصة هو الذي انما ابا بكر
لا يستطيع فقال مثل ما قلت فقال عليه السلام انك لا تدري صوابي في هذا
من جنسهم وعلى صفته من كثرة الحاج في اريدنا حروا ابا بكر فيصلي بالناس
قال في مرضه الذي توفي على بناء الجاهل ثم تمة فلم يدخل ابو بكر في الصلاة وجد
من نفخ ففطرهم بانه رجل من اهل البيت فافطرهم المحدثين ابو بكر في جنة فذهب
يناخر فافطرهم من النبي عليه السلام انما كان في النبي عليه السلام ومنهم حتى جعلوا في
بكره كان رسول الله يصلي بالناس بها ساوا بكره فافطره لا يتركه بصلوة رسول الله
ويقسم الناس بصلوة ابو بكر وفي الحديث دلالة على ان الامام اذا عرض لغيره
ينبغي ان يخلف من هو افضل الخاتمة وعلى ابي بكر روى والاولى بالخلاف بعده وقد
غفل بعض الصحابة في ذلك حتى قال علي **ق** فتمت روى الله فلا يخرج وفي رواية

رولا جازر يحدق من عظمه من النهر ستمون عددا في الصبح من عشرة الف الف الف الف
 وسلم حديث قال شيتا و عثمان بن عفان ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان يقيم من حسن
 خبير فقلنا يا رسول الله اعطيت بنو هاشم وبين المطلب اسمهم ذكرا الف الف الف الف
 وكنى بنو زائدة واحدة من الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 هاشم والمطلب ذكرا وكنى بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 ابو جبريل المطلب من بني فزارة و عثمان بن عفان بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 عرفن هذا فقلنا شيتا و عثمان بن عفان في المطلب كانا متحدثين في المطلب على انهما
 بها وكونا محمدا وكنى بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 وبين المطلب ان لا تاتواهم ولا تاتواهم حتى يسكن اليهم بنو هاشم في الكوفة على
 تلك الشجرة وقضاة الزبيري وكنى بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 شيتا و عثمان بن عفان بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 وكونت ولا تاتواهم على الكوفة باسمهم ذكرا الف الف الف الف الف الف الف الف
 منقطع الا ان قصدا كثر من الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 قلا الخيل يصل من شيتا في باب النبي صلى الله عليه وسلم وكان في يده عيسى بن ممد
 راسه فقال عيسى بن ممد ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في يده عيسى بن ممد
 البصر المجلد جبريل بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 الا ان البصر فيكون النظر لا يستبدان منها كالف الف الف الف الف الف الف الف
 المجلد حديثه يروي به اشهر الناس ابو جبريل بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب
 جعل الامام عليه السلام في كل كنفه عليه وفيه لا تاتي الا الجوارح الف الف الف
 خلف القاعد وبنو الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 هذا الحديث منسوخ في الامام عليه السلام في كل كنفه عليه وفيه لا تاتي الا الجوارح
 وابو بكر والناس خلفه فيما ما ياتهم بالقعود ابن عيسى بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب
 عند قال من النبي شاة ميتة لولا صموده فقال هذه اخذتم اهابها فدفنوها
 فانفقتم به فقالوا انها ميتة فقال اما حرم من الميتة اكلها وفيه لا تاتي الا الجوارح
 عند المأكلة من اجزاء الميتة كالشعر والسنن وغيرها اخبركم فيجوز الانفاق به
 اما حرم اكلها بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 اهابها اخبركم فيجوز اخذه ابو جبريل بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب

٢٢٢

تمته فادركه فادركه فادركه
 وادركه فادركه فادركه فادركه
 وادركه فادركه فادركه فادركه
 فادركه فادركه فادركه فادركه

بالرفع

بالرفع قاله قدام فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا
 انهم ياتون بيضا انهم ياتون بيضا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا
 من الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 ويا مشاة تحت لهدم الامام وكنى بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 لقب فلا ياتوا المطلب لان الامام عليه السلام يطلع على السبق ايضا وفيه لا تاتي الا الجوارح
 المطلب وجودا لا يتغير بمعرفة اللغات ووجوه التسمية في عابدين يات
 انقطاع الرواية عند قال بعض المتأخرين فاجبت في المطلب فاعلموا فاعلموا فاعلموا
 في المطلب كما يتغير في القابضة ثم انت النبي فذكرت ذلك فقال انما يخطب
 ان يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 التماس على النبي وكنى بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 لم يخطب بيضا الا في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 على الحديث والخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 ان النقص في التيمم مسنون لئلا يقع وجهه في الادب النقص في التيمم مسنون لئلا يقع وجهه في الادب
 يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 واجبته وجان عند اخذ خفيه لا تغير واجبته والاكثر في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 لقوله عليه السلام التيمم من ثمانية لوجه وضرب اليد في الارض في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 عن حديث فاما ان المار به بيان صوت الفرب للمعلم لا بيان حاله في التيمم
 م ابن عباس روى عنهما فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا
 المكشوف الذي يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 التيمم شرف عديني مثل المصل المفقود من راسه في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 المكشوف لان شرفه اذا لم يكن مشرا لا يقطع على الارض ولا يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 الساجد جميع اجزائه كما ان يترك المكشوف لا يقع على الارض في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم
 روى عنهما فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا
 الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف الف
 بغير الماهلة وكنى بنو هاشم بنو عبد مناف بنو عبد المطلب بنو عبد المطلب
 اقل في التيمم يعني ما اخذكم حتى يقدكم عن الدار فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا فاعلموا
 تاويل المذكور اصله في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم يخطب في كل يوم

واما انما ذكرنا في محله ونسب له ولدنا ثم اعطاهم من اموالهم من العاقبة
والرزق وغيره او هذا كمن هو معاملة مع من يورثه في اقله معاملة مع من
يورثه الا انما يورثه في محله ونسب له ولدنا ثم اعطاهم من اموالهم من العاقبة
بالرقة خبرنا في هذا الفعل بقبول من العاقبة فيكون ان يكون صفة احد الخبرين في
الله والعقبة بفتح العين المجرى كراهة شركة الخبز حقه وهي كيفية شاة الله
المزاد بها شاة الله لانه العاقبة على اهل ما عدا عاقبة فاشية من لوازم العاقبة
ولذلك حرم العواقر انما حاشاها وزعمنا هذا الشرع ما ظهر من اوصافها ولا
احد احب اليه من الله والله لا يورث من الله ان هذه الحجة في الحقيقة
شهادة لانهم يشهدون على غيرهم فيستوفون به الاما في حقه عايد اليه في رواية
بت ابي بكر بن ابي عمير عن ابي عبد الله **ع** انما يورث من الله ان هذه الحجة في الحقيقة
طهور يعني لا شاة عليه في حقه بالحققة لا في حقه من الذنوب ان
شاء الله قال لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
كثير من العاقبة يعني ان لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
الغنية قال لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
الاظهر ان كان من المناقضة قال لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
خاصة وليس هو من عاقبة عوده من كان من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
ساكن بالبادية او غيرها او الشاة الهم عن **ع** جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله
بالشاة ان الشاة ياكل بالشاة قال لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
لكن لا ياكل بمسكة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
ان يقال شاة الله انما يشاء من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
يعطى بكتابه يوم القيمة فيكون عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
فكر النبي في السلام قال لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
انما لا ياكل بالشاة لان فيه ستره انما يشاء من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
عادة **ع** ابو جعفر عن ابي عبد الله عن الامام اذا قيل فكلوا وهذا
آخر الحديث فكلوا بعض اهل ما عدا عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
وتشديد في خطاه معناه ليس كذلك قال لا عاقبة من عاقبة عوده
لا ياكل من عاقبة عوده فيم والعقبة شاة الشركة فتعقده قضية العاقبة

نابش

المعاد قال في السابعة اليه

كذلك

كذلك لا ياكل من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
واذا قال لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
وقيل معناه في كذا قال لا عاقبة من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
في هذه المسئلة ولا ستره لا لكنا كذا نقل من الثقات وفي المستفيض انما
فكلوا الامام من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
النبي في السلام عن الامام والمؤمن والشركة في شاة الله في حقه على الله
للدعي واليه عن ابي بكر بن ابي عمير عن ابي عبد الله
روى ابو جعفر عن ابي عبد الله عن ابي بكر بن ابي عمير عن ابي عبد الله
في حقه الامام **ع** انما يورث من الله ان هذه الحجة في الحقيقة
في شاة الله من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
لصداق من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
فمنه انما في الظاهر وان كان المبشرة كمن في الحقيقة هو الوصف المذكور في
الحق رقم للمصنف هذا الحديث متفق وكذا عاقبة عوده
بكذا رواه صاحب شرح السنة والجمعة **ع** ابو جعفر عن ابي عبد الله
لا ياكل من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
يكون من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
الزمان الشاة في حقه قال لا عاقبة من عاقبة عوده
الشاة في حقه قال لا عاقبة من عاقبة عوده
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر قال لا عاقبة من عاقبة عوده
النصارى بالسلام قبل النبي بالخراب وضعت النور وقال الصديق انما
بالسلام حرام لان عاقبة عوده لا يجوز لعزله الكفار وقال الطبري المختار في التبيين
لا ياكل بالسلام ولو لم يكن من عاقبة عوده فكلوا عاقبة عوده
سلام في حقه الامام اذا سلوا على المسك فكلوا في حديث اخر انه يرد في حقه
وعليكم ولا ياكل من عاقبة عوده قال لا عاقبة من عاقبة عوده
حليته على السلام **ع** في حقه الامام جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله
سنة فاما القيم اصدق في طريقه فاصطوفه الى حقه يعني لا تتركوا اليوم صدق
الطريقين في صورة الامام وحام واما اذا اكلت الطريق فلا حرج **ع** ابو جعفر

في حقه الامام

في حقه الامام

وہاں موسیٰ لمحقنا وکفرہ قارہ سارے
انظر الیک قارہ ترانے وکفرہ انظر الیک
قارہ استفد مگانہ خوف ترانے وکفرہ
جمعہ وکفرہ موسیٰ صفا لہا ان قارہ سارے
تبت الیک وانا اول المؤمنین

وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ قَدْ قَعِدَ مِنْ طَرَفِ الْكَلْبَةِ وَهُمْ
يَكْتُمُونَ وَأَنْتُمْ بَاقِيَ الْأَمَانَةِ

ولا بعد ان يقع ذلك الرجل الملك الذي ملك
الارض من استاروا الناس استاه جميعا لانها
لا يسكن هذا القطر ولا لهم كثر ولا يوجد
عصابة من الزمام يطلب منه

یوم نقول الحکم بل انشدات و نقول بل من مزید

ومعناه تتركه فكل رجل من الهدى ومنه بالحق عطف على فكل خالد بن ولید
أباه سيدنا الفاضل سببا لاستكماله تشديدا للمعالي حتى استكمل خالد بن
يعطيه السبق لوجوه تحقيق الميم وكسر اللام على أن يكون ماصداً من بعد وفاته
أدفعه الميعنى قاله النبي عليه السلام هذا الحديث بعد أمره بالخالد بن ولید في الجلب
لأنه قال فاما خالد بن جعفر فاقسمت أن اغضب عوف خالداً بترجيحه وجبرانه
وقلبته وقد كان عوف فخر الدلمدان الشكلى منذ أن ساروا معه منعت
السبب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوفى عوف فخر الدلمدان الحديث فادعاه في ما أم
أن السبب جرح الفاضل عند المغنبة ولما استكمل السبب في الامام فابنى امر خالد
أولاً باعطائه فوجعه في ذلك ثم سخر بوجه لا تعطل لثأر تجر في السبب لئلا
وحد لا عندنا في فم كل عليهم حديث فوجوه وامن النبي عليه السلام السبب لوليد
أدفعه الله على السبب لئلا فاما حتى تغيبه لا طلاق لثأر في خالد بن
حرمة الوفاة فابنى امر خالد بن السبب فاجل صاحب فخر صاحبها بقية
وجعل له اليد وكان العفود بذلك استطابة فاجل استدته به بغيره
الحكم عند العفج جاز في كمال قلنا أن الأمر من العفج في العفج فخر في
الشع وأما ما فعل النبي عليه السلام من شغل أمير حكيم العفج فابنى امر
روى البخاري عن العفج فابنى امر خالد بن السبب فاجل صاحب فخر صاحبها بقية
قاله النبي عليه السلام أوصني قلنا أن النبي عليه السلام طالب الوصية على العفج
العفج فابنى امر خالد بن السبب فاجل صاحب فخر صاحبها بقية
روى البخاري عن العفج فابنى امر خالد بن السبب فاجل صاحب فخر صاحبها بقية
الاصناف والنسب الا لا اءوا ولا اءوا ولا اءوا ولا اءوا ولا اءوا ولا اءوا
خير من ذلك عند فخر المغرب وبانتم فخر المغرب وبانتم فخر المغرب وبانتم فخر المغرب
اشتم وقت المغرب بالمغرب واعتادوا على هذه التسمية ولا تكونوا على ما فعلوا
في العفج فابنى امر خالد بن السبب فاجل صاحب فخر صاحبها بقية
التسمية من العفج فابنى امر خالد بن السبب فاجل صاحب فخر صاحبها بقية
ويقال العرب العفج فابنى امر خالد بن السبب فاجل صاحب فخر صاحبها بقية
في موضع واحد من امرهم على ما صلواكم الا ان العفج الاخر فابنى امر خالد بن السبب
انما الصلوة من بابتسمية الشيء باسم وقت فوجوه بغيرون بالابن يقال انتم اذا دخل

[illegible]

الذي

حكايتي تذكر يا ودي منعتك الله من ودي ان يعرفهم من خوفهم كان من حاله
نوبته لا يحيا في حيا لا من فضل احد فيقول يا من لا يشاء فيلزم هو ان يكون موثقا
قدما يجوز ان خوفه من حلاله يكون من شره ان من جهة تقيهم احكام شرعية وهم بنوا
اخوته وبنيهم من جهة تقيهم احكام شرعية لكنهم بشر ان يقطعا فيلزم ان
بنو من مات تركت بعد نفقة نسائي وموت على عيني الذي نفقه من نفقة هو لا من
صفاء الاموال بنو النفر وفلك فهو صدقة كان النبي ياخذ من انفق نفقه اهل
وكان ابو بكر يقول ان خلاصة من الغني باقية على ملك رسول الله وكان ينفق
منها ارباعا لكونه من محبوا الله وعاملوه وهو خليفة لكونه خادما واولي الامر
لكونه ولي المسلمين ولان النبي ابو بكر في امة عن الميراث هي طلبة لاد المال اذا
كان باقيا على ملكه كغيره في الميراث وفي قوله بعد نفقة نسائي وموتة على
اشارة اليه وكان ابو بكر ينفق من خلاصة الغني ثم عكر ذلك فلما صارت الخلافة
الى عثمان استغنى بها بالدفاء عطاءه وادان وقارب **المقداد بن ابي**
قيل المقداد بن عمرو بن عبد المطلب لكونه نبيا اولاده كان في حرم وشهرته في
بكره وسكونه العاقبة والديني المهملين كان من خيار الصحابة ما رواه عن
النبي صلى الله عليه وسلم ما ثلثا واربعة حديثا في الصحابة اربعة اعداد احدها
المتفق عليه وباقها المسموعة قال قلت يا رسول الله ان كنت اقاتل واحدا من
الكفار فبينا ذلك يضرب ويقطع يد ي اخل عليه فمضى من يدي ثم خرج فقتله
لا اكره الله فقامت في يدي الى ان اختلف فقال صلى الله عليه وسلم لا تقتله فانا قتلت فانه
يغفر لك قبل ان تقتله يعني ان معصوم الدم في حق قتله يغفر لك الا انك
كنت كذلك قبل ان تقتله وانك تتركه قبل ان تقتله فقلت اني قاتلها بغير ذلك
في معصوم الدم ولا محرم القتل كما كان يوكذ اقبل قوله لا اكره الا الله كذا روي
عن الشافعي في صحيحه الحديث والا وجه من قال لا يطيب هذا العمل على التظليل
كما في قوله ولقد على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ومن كفر فلا الله
غنى عن العالمين لا انه لم يرد ان النبي صلى الله عليه وسلم اوجب على المقداد القصاص
ان الله لم لا يشيت بحرق فقه لا اله الا الله حتى يقتل محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم من قتله لا بعد ما اتى باحد الشهادتين كان قريبا من اثباته
بالشهادة الاخرى فينبغي ان لا يشي في قتله قاله حماد بن المقداد بن قيس بن

من الكفار

من الكفار اقل كان ينبغي للمسلم ان ينفق من قتل من قاتل الله او الله او الله
لم يشيت والرواية الاولى في هذا القول بعد ان قطع يده ان الكفار بنو المقداد في الحرب
والفقه كان واقعا وكذا القتل لكن الرواية الاولى من واقعه ما لم يسل النبي صلى الله
عليه وسلم استفتاء **عائشة** رضيها الله تعالى عن الرواية عتلا لا تنفع براسها التي
رعيها وقصاها اصبحت بالشافعي على منعه من ان ينفق المسروق ربيع دينار او ما
فيه ذلك وقال ابو حنيفة لا تقطع الا في ديننا لا عشرة دراهم ولا ربيع دينار او ما
ما يقطع في السارق ثم المجني اخلف الصحابة في قيمة ولا يكون على انك
عشرة دراهم او دينار والاخذ بالظن الاكثر اقله لانه القطع من يدي يدي
والاكثر يا واجب بعد الاحكام اجاب الحنفية عن الحديث بان مقتله على
عائشة في ثلث روايتين فيقول على ما ذكرت ربيع دينار للقيمة المجني كانت
عندك **ابو هريرة** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان مقتله هكذا لا ينفق
عليه شيئا ان سجدت الدعاء عليه في قوله لا تبالس عليك قال النبي صلى الله عليه وسلم
الحديث حين قال رجل اخذ الله لسكران ضرب الحديدي بالفضة فقتله
اربعين سكران هذا الذي عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان مقتله
لا اله الا الله ان سجدت من رحمة الله فيصير عليه فيصير ذلك الدعاء
على الشطاة في اقله **الربيع بن موهبة** بن عوف روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
كانت بيننا الانصار يصرون بالدف ليل زفاني ويبدون سيف في جبالهم
فاني فقلت انا احدثتني وفيما بنى بهم ما في غير قوله صلى الله عليه وسلم لا تقتل
هذه اربعة ظلة لما نهي عن ذلك القتل لان نسبة علم الشيطان الى غيره
احد غير جازم وكان ينبغي ان تقول رسلا يعلم من الغيب اخبره الله بما
قال الله تعالى انظر على غيب احد الامم انتمى هذا رسلا ولا ذكره في
وصفي اثناء من يلدق وفي اثناء من ثمة القتل لعل رتبة عن ذلك
وقوله ان مقتله من ابي من ثمة المقتولين في ثمة البشاة لم تكن بالغات
هذا الشهادة وكان دهرهم غير محبوب بالجلال **السنن** روى عن
لا تقوم الساعة الا على شر الناس مناه ظاهر **ابو هريرة** روى
الجارح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان مقتله ما أخذ بعد الميراث ما أخذ الدرة
جمع قريشا ورواه ثور بن سفيان ثور بن سفيان سنة الثور من الناس اهل زمان

والدور فيها
العلم

بالجلال

واحد قال ان الشراذم والفرقة الذين فيهم وحلف في قرية وتغرب كذا قال
المعبري يعني سلك امتي سلك القردة الماضية والمعاصي ومخالفة الامر لا في
تبدل الدين وتغير الكثرة لان هذه الامم من الاجتماع على الحق
وحفظ كتابهم من التغير قال الله تعالى انما نحن منكم كذا قالوا فماذا فعلوا
شبه البشر حاله يعني حاله كونه من البشر من غير ان يمتدحوا بشيء من طوافي الدنيا
وهذا انما الغاية ما فهمتم تلك القردة في حضارهم السبعة وقد كان ذلك
فقبل ان يسلوا كفا من الارض فمما فعل تلك القردة كفا من الارض
قوم معروف فنبهوا كفا من علم من فمما قالوا من الناس الا اولئك
من فيها استقامت بعد النبي صلى الله عليه واله من القردة الا اولئك
وفيها عندها يعني ما شاء من الكفا الا اولئك ابو هريرة انما على الرواية
عندنا تقدم الساعة حتى يخرج نار من ارض الجحيم تضي من امانا وهو ينفذ
ولا يتعدى وهذا ما تقدمه اثنان الا بل يجرى قال النوفذ يعني في الجحيم
مدينة موقرة بلا شام بينها وبين دمشق نحو ثلث مراحل فخصمها بالكنة لا
غيرها من البلاد من السرايا النبوة قد خرجت هذه النار في زماننا من الجحيم
من جبل المدينة الشرق وراية الحرة وقريب المدينة وكانت ناراً عظيمة تليق
خفا من حشيش يومها وكانت ترى بالحجارة المحرقة بالنار من بطون الادب الى
ما حولها وتواتر العلم بعد جميع الشام وسائر البلدان واخرى من حفرها
من اهل المدينة كانت سنة اربع وخمسين سنة في ابو هريرة رضي الله عنه
على الرواية عندنا تقدم الساعة حتى يضطر بكى من النار بالفتى في جميع اليه
وهو لم يقدر ان يروى في هذه الدلالة المرحلة ويكون الدواويب بالارادة
قبل من اليمين على ذلك الملقب بالفتيات جمع خالص وذلك في هذه المصلحة
بيت في اصنام لهم وفيها هو ستم سمي به زمانهم ان من عبده وطاف
حولها فهو خالص وفيها هو بيت سمي بالملصق كذا في بعض الامم فلا
يضاف الا الى اصنام الجحيم المعنى لما بين دوس سيمتدحوا ويحفظون
المعبادة الاصنام في زمانهم بالظواهر جعله في الملصق في زمانهم
ابو هريرة رضي الله عنه انما تقدم الساعة حتى تطلع الشمس من المغرب
قد جاز في بعض الروايات ان تطلع من المغرب قبل ثلثة ايام والاصنام التي

يوم واحد من كذا بالايام الى يوم القيمة كذا قال النوفذ وفيه شبه في الصحيح
ان الملصق الذي تطلع الشمس بعد صبح من المغرب تطلع في طوافها الجحيم دون
على انه يحدث من الغيب في تلك القبلة ويظهر في الاندلس واذن كذا تطلع
الصبح من المغرب تطلع الشمس ولا تشرق لها قاذواها الناس امن من عليها
الاصنام تطلع على تلك الامم متفقد للجهنم لا ينفذ نفسا ايمانها لم يكن امت
قبل هذا انما سمي من قوله يوم ياتي بعض ايات ربك لا ينفذ نفسا ايانا
الاية قال النوفذ في الكثرة وقوله في امت صفة تفكر في الايمان على
الاستقامت على يلزم الفصل بين الصفة والموصوف قولوا وكذا في الامم
مذكور في الفصل الثاني وسطره في الصحيح في ان شري لم يدر المصنف في
ان ابيه او كذا في طاعت على امت فان قلت الاية تفي في الايمان بدون
العمل الصالح ومذهب علم السنة انه نافع فانوجهها قلت فيكون ذلك من
العمل الصالح والاخرى من فيكون تقوية للتقوى يعني لا ينفذ تلك التقوى
في قولها من قال بغير العلم اعدم قبل الايمان والتقوى في ذلك الوقت
تصوّر من يشاهد طوعها حتى ان من اولاده ادم او لم يشاهده تفي في
منه لا تملك ايانا او تبرز من شاهدة وظاهر الحديث مشور يمكن الايمان
غير كفا من يشاهد الملصق في الحديث الصحيح ان التقوى لا تزل المقبول في
خلقها بامر الله وانما طاعت الشمس من غير العلم والاعمال لا ينفذ في ذلك
لا تملك ان اختار في الحقيقة في انما يوافقها الخوف والرهبة كما قال الله
فلا اراوا بانفسهم انفسا في الله تعالى رضي الله عنه انما على الرواية عندنا تقدم
الساعة حتى يعبد اللات والعزى وهي اصنام من عمل الملائكة كثره
عبادتهم ابو هريرة رضي الله عنه في هذه الساعة حتى يعبد ارض
العرب وجاؤها لا ارضها وارضها قيل كانت اكثر ارضها ولا يروى
وصحاح ذات مياه واشجار فخرت ثم تسمى معجزة باستفاد الناس في
آخر الزمان بالعارة يد على قلة حتى تعبد وقال بعض المعجزة هو الموضع
الذي يرعى في الدواب فعلى الحديث ان ارض العرب تسمى معجزة في
الزمان لا تزرع ولا تنبت بها القلة الرجاء وترك الفتن لكن هذه المعنى لا
قوله وانما راحة الامم في الارض التي لا تزرع فيها ولا ينبت الا بالكر

المعجزة

والعارة قبل الادبار من الوجوه الدينية كذا في المحفة ابو حنيفة رضى
النهارك عند لا تقوم الساعة حتى تاتي الميود حتى يفيق الخ وراثة بالديني
خلفه يودي الجمل - الطريق جلا باسم هذا هو دى ولى فاقول في هذا
بعد خرج الدجال حين بقا في السلي من بعد من اليهود ابو حنيفة رضى
روى البخاري عند لا تقوم الساعة حتى تاتي الميود وراثة بالديني
يخرج كخاف وها بلدان مع وفان ولا من صنف الامم التي كخاف
به لان اصله كان من طائفة الاعاجم من الوجوه فطس في الفاء وكذا العلاء
المطهر مع الا فطس والدي يخفى فقبلة القدا لا فوق جمع الانف مطر
الا معي كان وجودهم الجبان بغير الميم وتشديد في جمع الجحيم واليوس
المطرق بغير الميم وقيل في الروا المحقة هي التي است طرا في جلد اوثها
شبه وجودهم بالترصه بسطرا وتوقرها والمطرق لفظها فاقول في
نعالهم الشرح في كتم ان يرا ديدان نعالهم كخاف جلود مشرق غير مبدوعة
قال النوى وجود قلا هذه القلا الموصوفين بالصفات المذكورة
وهذه كلها مع ان رسول الله الذي لا ينطق عن الهوى ابو حنيفة رضى
انقاع على الرواية عند لا تقوم الساعة حتى تاتي الميود وراثة بالديني
الطريق ابو حنيفة رضى انقاع على الرواية عند لا تقوم الساعة حتى تاتي
فوما نعالهم الشرح في كتم ان يرا ديدان نعالهم كخاف جلود مشرق غير مبدوعة
على الرواية عند لا تقوم الساعة حتى تاتي الميود وراثة بالديني
يحيى الامم ابو حنيفة رضى عن رضى عن رضى عن رضى عن رضى عن رضى
بالاعمال في غير الميم وبالحي المملة اسم موضع من احوال الدنيا وروى
يقع الياء الموصدة موضع سوق المدينة هو مشتق من الرادى في صحاح
الطبري في الفتح في التذكير والعرف في جرح الام جرح من المدينة في الروا
منها طبع في الاعمال وروا في موضعان يورى في الروا من الروا في الروا
اهل الارض يومئذ فاذا تصافوا قالت الروم خلقوا بيننا وبين الذين
سبونا الملام منهم من يغزو بلادهم وسبوا ولا يترهم وروى في الروا
بناء المعقول في القاض بناء المعلوم هو المصوب وقال النوى في الروا
صواب لان عاكر الملام في بلاد الشام وهو مكرها في سبيل الروا

اليوم عاكر الملام في بلاد الشام وهو مكرها في سبيل الروا
النهارك عند لا تقوم الساعة حتى تاتي الميود حتى يفيق الخ وراثة بالديني
خلفه يودي الجمل - الطريق جلا باسم هذا هو دى ولى فاقول في هذا
بعد خرج الدجال حين بقا في السلي من بعد من اليهود ابو حنيفة رضى
روى البخاري عند لا تقوم الساعة حتى تاتي الميود وراثة بالديني
يخرج كخاف وها بلدان مع وفان ولا من صنف الامم التي كخاف
به لان اصله كان من طائفة الاعاجم من الوجوه فطس في الفاء وكذا العلاء
المطهر مع الا فطس والدي يخفى فقبلة القدا لا فوق جمع الانف مطر
الا معي كان وجودهم الجبان بغير الميم وتشديد في جمع الجحيم واليوس
المطرق بغير الميم وقيل في الروا المحقة هي التي است طرا في جلد اوثها
شبه وجودهم بالترصه بسطرا وتوقرها والمطرق لفظها فاقول في
نعالهم الشرح في كتم ان يرا ديدان نعالهم كخاف جلود مشرق غير مبدوعة
قال النوى وجود قلا هذه القلا الموصوفين بالصفات المذكورة
وهذه كلها مع ان رسول الله الذي لا ينطق عن الهوى ابو حنيفة رضى
انقاع على الرواية عند لا تقوم الساعة حتى تاتي الميود وراثة بالديني
الطريق ابو حنيفة رضى انقاع على الرواية عند لا تقوم الساعة حتى تاتي
فوما نعالهم الشرح في كتم ان يرا ديدان نعالهم كخاف جلود مشرق غير مبدوعة
على الرواية عند لا تقوم الساعة حتى تاتي الميود وراثة بالديني
يحيى الامم ابو حنيفة رضى عن رضى عن رضى عن رضى عن رضى عن رضى
بالاعمال في غير الميم وبالحي المملة اسم موضع من احوال الدنيا وروى
يقع الياء الموصدة موضع سوق المدينة هو مشتق من الرادى في صحاح
الطبري في الفتح في التذكير والعرف في جرح الام جرح من المدينة في الروا
منها طبع في الاعمال وروا في موضعان يورى في الروا من الروا في الروا
اهل الارض يومئذ فاذا تصافوا قالت الروم خلقوا بيننا وبين الذين
سبونا الملام منهم من يغزو بلادهم وسبوا ولا يترهم وروى في الروا
بناء المعقول في القاض بناء المعلوم هو المصوب وقال النوى في الروا
صواب لان عاكر الملام في بلاد الشام وهو مكرها في سبيل الروا

عن دواء ولكن يبيد البور بعد لظنه ان صلصه فكيف ونبينا اعطى علينا
ومن ابناوا ولادنا لا نعلمه بسم الله الرحمن الرحيم قال القاضي ومن هتتم على
نعم سنة والذبح عن شريعة واما ذكر الوالد والوالدة والدم والدماء والذبح
لنفس المنيه في ما قد قيل كيف جاء افضل التفضيل بينا يعني المنيه وكان في
ان يصاغ للفتاوى فكذلك هذا وهم من ذلك رايت ان احب ما خذ من حب الشئ
بهم لما اذا صار مجبوا في محبت انهم يولدوا ليس لك لانا اصله حب كرم بمهفه
انما على فتى في العبيد الا ما قبله فادع في شئ المصالح لزين الوهب **ابو حنيفة**
استفاد على الرواية عند لا يؤمن عبد حتى يحب لاصيه ما يحب لنفسه من الطلوع
والشيا المباحه ما جاء في رواية النيسابوري حتى يحب لاصيه من الطلوع
قال في الحديث لا يؤمن عبد وفي الحديث السابق لا يؤمن احدكم الا ان يحب لاصيه
يشق عليهم ان يكونوا لاصيه من الفقر ما جئوا لا نفهم فذكر لفظ العبدية الا ان
مقتضى العبودية ان يصدر عن هذه المحبة واما محبة النبي صلى الله عليه وسلم فيستوفى
والفقير لعدم المزاولة بينهم فذكر لفظ الواحد **ابو حنيفة** استفاد على الرواية في
تفصليكم على سبب بعض صورته ان يقول المنيه في شئ المنيه في شئ المنيه في شئ
ايها مثل ما يخص من شئ قال شارح صورته اذا اشتري رجل شيئا من رجل اخر
معنى وراضى المتعاقدان على ذلك فيا في اخر فيرضى بسلطة مثل شئ انفق منه
او اجود من شئ اخر واقله لا صورة السوم على السوم لا البيع على البيع قبل
الشئ فيصوره بل اذا لم يكن في الصورة المذكورة شئ فاشترى فاذ كان فله ان يرضى
الى الفسخ ببيع منه بارضه في الفسخ منه **جابر بن عبد الله** روى عنه لا بيع
اراد به من كان من اهل البلد لباد اراد به من كان من اهل البلد لباد
فان اذا انزل كذا في الجوهري صورته ان يحمل البدوي متاعا الى البلد
بصورته ويرجه فيا في البلد ويقبل منه عند لا يبيع بواحد في شئ
وهو رام عند الشافعي ومكره عند حنيفة قبل هذا اذا كان المتاع عاملا في
دون ما لا يحتاج اليه لانا نادر بشعره فله على السلا دعوا الشئ بواحد في شئ
من بعض قبل لا يبيع لاضر للبلد ووكثيره في لافي اللفظ البيع من الاضداد
يستعمل في البيع والشراء والشر في موضع الشئ **ابو حنيفة** **ابو حنيفة**
يعني روى الحديث على خروج الجاهل بواحد في شئ **ابو حنيفة** لا يبيع

المنيه في شئ المنيه في شئ
من اهل البلد لباد

لا يبيع الا بغير رجل يوفى باحد في اليوم الا في المنيه في شئ المنيه في شئ
وان هو سبيل الله في شئ المنيه في شئ المنيه في شئ المنيه في شئ
منه الا بغير رجل يوفى باحد في اليوم الا في المنيه في شئ المنيه في شئ
رسالة في موهبه وكان معي على جعل بشئ المنيه في شئ المنيه في شئ
الدواء هذا افاق على السلام قال لا يبيع احد في البيت الشئ من اهل البيت
على بناء الجهد والهدوء في يوم هو الدواء الذي يبيع الرضوخ في شئ
لدهته اذا استفتيت ذلك فانا انظر الوافد لاهل الا العباس فانه لم يشهد
بفتح الراء انهم يحرم في شئ الشئ انما امر الله على السلام ان يلد من البيت
لام لانهم لده وغير اخذ بل بعد من يبيع ذلك بالاشارة وفيه لا يلد من
اشارة العاجز كقوله وعلى ان المتعذر يفعل به ما هو من جملته الذي يقدر به
الا ان يلد من البيت **ابو حنيفة** روى عنه لا يبيع احد في البيت الشئ من اهل البيت
الى الساكن لم يفتس منه شئ من اهل البيت في الرتبة ومعناه شهيد الا شئ
عالم في علم الله الكثرة مخرج عنه بالاجماع والماء الذي يبيد من قبله
خرج عند الشافعي والماء الذي يبيد من البيت مخرج عند مالك وكل من شئ
موضع يانه شئ الغف **ابن عمر** استفاد على الرواية عند لا يبيد احدكم
منعوله محذوف لانه اكلام يعني لا يقصد احدكم الوقت الذي يطلع الشمس
او تغرب بها لكان الباء عطف على ما قبله وهو في معنى الشئ ايضا فلا يبيد
ويؤخر بغير باضرا لا اذا خذ حلق الشئ ولا عند زور الشئ في حنين في شئ
الزايض والخوافل جميعا عند حنيفة واصحابه والخوافل في حنيفة مالكو
الشافعي لونه في المنيه من ناس من صلوة او شئ فليصد باذا ذكره فان
ذلك وفرا **ابو حنيفة** روى عنه استفاد على الرواية عند لا يبيد احدكم رمضان
يوم او يومين الا ان يبيد من يوم صوما فليصد يعني الا ان يكون في يوم صوما
يعتد بصومهما علم ان الشهر من التقدم بنيت رمضان عند حنيفة لونه على ان
لا يصام يوم الشئ الا بغيره او عند الشافعي هو التقدم مطلقا نظر الاطلاق
فليس فان قلت اذا اراد التقدم بنيت رمضان لا يستقيم مع الاستثنا قلنا انه
منقطع يعني كذا اذا وافق صوما بعتا بصوم مطوعا فليصد فان قلت
فان وجه تخصيص يوم او يومين قلنا انه قليل فان كان مطلقا ان يتوهم ان غف

سئل ان يكتسب من غنمه ما يملكه من ثمنه
 كفاية لزوجته ولا يعاقب بها اصلا او يحل ان يكون
 عقابا ان معوق بالناظر في غنمه وضع عقابا
 ثم دخل البيت وابانته في غنمه وضع عقابا
 والاول ربح والآخر اربح والله اعلم

40

وروي القزويني وبغداد احمد بن محمد بن علي بن جعفر الزبيري في العشرة ولكن في
 ثمانية وهذا الشيء واليهاد وفيه اربعين على ما يراه الامام بقدر خبره عند
 الحقيقة وان في ثمانية العشرة قاصرا عن عقوبة واحدة في صوفه واقلها
 الحديث بالاثني عشر في العشرة بالواحد ولكن في الزيادة بالاثني عشر
 اتفاقا في الزيادة عندنا لا يجتمع بين المائة وعشرة والاثني عشر وهذا ما تقدم
 شرحه في باب **ابو بكر** رحمه الله تعالى في كتابنا لا يجمع بين متفرق من انما
 لا ريب الا مما لا حين جاء الساعي صورته ان يكون لواحد اربعون شاة وفي
 الاثر كذلك فيجوزها ثانيا فاذا جمعت ففيها ثاة ولا يفرق بين جميعها
 في الساعي عن التوريق صورة ان يكون ثلثة ثمان مائة وعشرة شاة في كل
 فانما يلزم شاة واحدة فاذا فرق بين ثلثة شاة خشيته بصدقه بالنسب
 على التعيين اما خشيته المالك في ان يكون المذكرة واما خشيته الساعي في ان
 يقع في ثلثة فيكون على ان المذكرة تحمل على الرجلين كمال واحد ولكن في
 شروطها اختلاف في المعناها والمقام باقي عن ذكرها **باب** كفاية من روى
 عنه لا يجمع على ان يستغنى عن هذا المحمل على بلاد قوتهم التوريق من عادتهم
 ان يشهدوا بغيره وفي الحديث حتى على التسعة وتبين على جواز اذا قالوا
 له يا ابا الفداء اسكن النفس واصمن عن الملاء **باب** البراءة من عارية اتفاقا على
 الرواية عندنا لا يجزئ الامونس ولا يفيضهم الا متافون في اعتبارهم اية صدق
 من البغضاء البغضاء بعد بعثي لما نصنا وهم الاوس والخزرج كان رسول الله
 يجتمع لهم من اياه ويؤدونه انفسهم واموالهم من يديه ومن اصبته من امته فلما
 جتمعهم بمحبة على السلام وقد ايدوا على صدق في الايمان ويكون سببا لمحبة الله ورسوله
 كان لصدق ذلك يكون من فحاش سيرة في جعفر **باب** ابو بكر رحمه الله اتفاقا
 الرواية عندنا لا يجزئ بعد العام مشرنا رواه العام الذي قبله في العشرة وكان
 ابو بكر امرا في تلك الحجة فبعث رجالا ينادون في الناس بهذا الحديث هذا ما
 نقله الله تعالى في المشكوك في نقله في المسجد الحرام بعد عامهم هذا قال الفقيه المراءى
 بالمسجد الحرام هذا الحرام لا يجمع مشرك عن ان يدخل فيه وان كان لا يرمي
 ولا يظن ولا يثبت غرض هذا البطلان كما كان عادتهم في الجارية ان يظنوا بالكلية
 غرضه فيقولوا لا نطوف وبشاي شفيق الله في **باب** ابو بكر رحمه الله اتفاقا في الرواية

[illegible]

وقيل الفاء والباء
وقيل الفاء والياء

فما المراد انهم بعدون من غيرها
فان قلت او لم يكونوا معديين فما
الغاية في دخولها

جزاه عن عدم دخوله الجنة ولكن كثر ما لا يانح عليه بل يدخل كل موطن الجنة
روى البخاري عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني النضير
لما يوسوس له ابو بكرة على باب مكة ان يفتنه عن الدخول فيه ولا يترك
فضيلة المدينة وجره من الدخول فانه لا يفتنه عما يريه بل ما يفتنه لما لا يري
بشيء الا وفاءه عليه **ام** مبشر روى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عشر احاديث في من يجره من الدخول الى المدينة ما لا يدخلها الا من لا يجره من
ان رسول الله اذا علم ان رجلا قد دخل الى المدينة فانه لا يجره من الدخول
اشجوه فلما يجره قال لعلمهم خير اهل الارض وكان عددهم الف وستمائة
وعشرين **ام** مبشر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني النضير
لما لا يجره من الدخول الى المدينة فانه لا يجره من الدخول الى المدينة
في بيت من بيوتهم فوجه النبي صلى الله عليه وسلم الى رسول الله وهو يجيب النبي صلى الله عليه وسلم
امم بن النضير فاشهرها بالرداء المهلة الى جرحها فقال النبي صلى الله عليه وسلم
حفصة استندت على ما احدثت من الدخول فمقتله واما من لا يجره من الدخول
النبي صلى الله عليه وسلم فقد لا يجره من الدخول الى المدينة فانه لا يجره من الدخول
وهو مصدر حاله الى جالس النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الوقت ومن ضيقه الى
فيل التمس في الاية منكم من احد الاوارعها فخلعوا في ربه
الي الخطاب وفي معنى الورد وفيما يرجع اليه كناية اما الاقوى فمعنى الخطاب
لنفسه ان قالوا علمه للكفار وهذا القول غير مناسب للحديث ولا ما بعده
فقد تم في الذين انقلب القوم الا ان يكون في معنى سوق يعني يجره من الدخول
النار سوق النقيض الى الجنة من شاطئ جهنم ولما النار في الدخول وجره من الدخول
لعله على السلام لا يجره من الدخول الى النار فيكون الدخول الى النار هو الدخول
كانت على ابراهيم فان قلت كيف يستقيم هذا وقد لا يجره من الدخول الى النار
لهم من النسي او يجره من الدخول الى النار فانه لا يكون في الدخول الى النار
في ربه القادح بغير الجنة اذا كانت هذه اذ ذلك العبد من ربه ثم للكفار
يقنعهم عند المؤمنين وعن مجاهد معنى ورد المؤمنين النار يجره من الدخول
جده في الدنيا القادح الى السلام لانه لا يجره من الدخول الى النار ولا يجره من الدخول
التوجيه ايضا غير مناسب لمعنى الحديث ومن انس وقته معنى الورد والقرين

جهم

انما يدخل النار مستقيما الى عاقبة
كثيرا ما يطلق ويراد منه العاقبة

العدد

ما جهم وهو المولود من النار لانه قد روي في الشيء ولا يدخل الجنة ولما
رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشيخ الشارح وهذا المعنى هو الصحيح وغير ذلك لا يجره
لما لا يدخل النار فان قيل لورود الدخول واجتماع النفي في واردها
الانسان يستلزم التناقض في الحديث والاية فلهذا اشترى من باب معنى الحديث لانه
جهم لا يستلزم الحفصة بالاية غير مستلزم لما احدثت من الدخول الا ان يكون الدخول
يعني الدخول ويعني التناقض بل ان يكون المراد من معنى الدخول في الحديث في العبد
في شتم باقية استلزام الحفصة على كونه معديا في خروجهم النار بهذه الاية
وقد عليه السلام عليه السلام ما يساند ان يكون الدخول في النار غير معدي فلهذا
تم في الذين اتفقوا واما الثالث فمعنى ابن مسعود ان النفي في واردها الحق
والنفي ان هذا ايضا غير مناسب لما في الحديث ولعل على جوارح الناس ان
يؤرجع الاستدلال فان ما اظهره حفصة ما كانت الا كذلك لانه معاذ الله
عبد الله بن عمر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني النضير
منذ رجعت نورا من بني هاشم فلهذا في الخبر ما قال لا يدخل رجلا بعد
يؤرجع على معية بنهم للمم وكثيرين المعجزة التي جازعها راجع الى الامور
او اشكال شك من الراي في قولنا ان دوا رجلا ان اشارة الى ان المراد بها
صغير كما تاكبير **ام** سلة اتفق على الرواية عنها لا يدخل هذا
عليكم يعني الحسين هذا تفسير من لا قال عليه السلام جهم في الدنيا فاعدا
عند الله وهو يجره من الدخول الى النار فيكون الدخول الى النار هو الدخول
النار فيكون الدخول الى النار فيكون الدخول الى النار هو الدخول الى النار
والنار هو الدخول الى النار فيكون الدخول الى النار هو الدخول الى النار
الرجال والمشتبهات بالرجال من النساء قال النووي في الحديث بيان ان المشتبه
حكم الرجال في الدخول الى النار وكذا حكم النفي والمجرب لهما من ذلك
لانهم يصفون النساء بغير الرجال فيصفون ذلك في الجنة او لا فلا يكون
الماضي عليهم من يكلف بالخدمة في عليكم من يجره من الدخول الى النار والآن
كان قد اظهره عليكم **ام** ابو امامة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا من بني النضير
يتقدم الا انه قد دخل النار قال لما راي شيئا من النار في هذا فيقول من
من العبد لانه لا يشغل الحرف وترى ليل يجره من الدخول الى النار في الجنة عليه

مائة وعشرون حديثاً في الصحيحين في اربعة احاديث انقلها عن الجاهل بحديثي في يوم
 بر احد قلاصف السملو لعلنا لا نقر شرايهم بر فقال عليه السلام اذا اكلت من اى
 فربكم العذوق فاروحه وشبهوا بشكم النسيص صرام لعلنا لا يسلطان على الزم
 على بعد منهم يبق بشكم في معناه اودعهم بعض النسيج دود الكحل **ابن عمر** روى
 عن ابيهم احمس وطريد متفق عليه في التحفة اذا اكلوا من اكل اخاه اذ جاءه كانوا
 قد باهوا الى جمع بكلمة اكلوا احدى يعني يلزم الكفر على احدى الا انهم اكلوا اخاه
 غيره اذ كان صادقا فظاهر وان كان اذ كان كاذبا كقولنا في هذا المعنى اكلوا اخاه
 عن التاني وهو المتأخر في خارج عننا علم ان هذا الحديث ممكن لان من قال لا
 ياكلوا من اكله ما اقله اذ لم يقعد بطلان ادب الاسلام بكونه كاذبا في حقه والكبر
 لا يخلو السمع عندها من السنه فيكون على وعلى الخلق قال شراح الضمير في اعيان الى
 الحسية المذكورة حكما يعني يرجع بمعية اكله اقله هذا الحديث غير ثابت
 بلطفا لضعف الاثر اذ ايراد باحدى هذا القول فيكون هذا على منوال الحديث
 انما اياكم لعلني هدى او في ضلال سبي ولا يزال بالخطو وخضيرة تطفط الفقه
 ومنه قوله في اوقاف من حج النبي عليه السلام انتموه ولسنكم بكنفوا فشركما
 بغيركم الفقه **ابن عيسى** انقلها في الرواية عن اهل اهل احدكم طعاما فاكلوا
 يدعي حتى يلعقوا اى يلعقوا اصابعهم هذا اذا وقع من الطعام وما في الفقه ولا
 فلا يلعقوا ولا يمسحوا او يلعقوا باصبعهم اليها مفعول الشك في تحذوفه في المسح
 بالنسيج في الموضع عادة الجارية فامر النبي عليه السلام بما لا يلعقوا كسر النسيج
 عن اهل احدكم فلياكل بيمنه واذا شرب فليشرب بيمنه فان الشاة
 اكل بالشمال وشرب بشماله فمكلام علي فحديث لا ياكل بالشمال **ابن عمر** روى
 عن اهل احدكم فليلعقوا اصابعهم انما بشكركم الى ان لا ياكل باقل من
 لعلنا اصابعهم لا روى انقلها الا اكل باصبع اكل الشيطان وان اكل باصبع اكل الى اكل
 الا يدرك في ايديهم لا يدرك الا يدرك الا اكل في الاكل في ان تجزئ من الطعام بركة
 في اكل اكل او في اكل اصابعهم في اكل بركة بركة بركة او يد التاني في اكل
 اعتبار الاصابع واللقمة وفي قوله لا يشرب من ثمنه بلطاف كل اصابعه فان من فعل
 لا يقد بر من الكبر قال الغوري وفيه في بعض النسخ من في ايديهم وفي معظم
 سواد الايدى ايديهم بركة ففعله ايديهم صاحبة البركة واصل البركة الزيادة

عن جلد و من المانع عن الاستماع في هذا الباب **ابن عمر** رضي الله عنهما اتفقا على الرواية عنه قال
 كان رجلا من اصحابنا لا يثبت في الحديث وكان متفقا على العقل لا يثبت في الحديث
 وكان يفتي في كثير من الباطل فذكر ذلك لابي عبد الله عليه السلام فقال اذا بايعت فقل لا اذنت
 وهو على ما كان عليه من الباطل الموصدة الى واحد يعني هذا الباطل لو قال المصنف
 لحيان بن مسعود كان اوله لان الخطاب لقال احد من قائل في بيده كما لا خلاف
 في كمال الدرد اذا غلبت كتمانها و لم يروى عن ابي عبد الله عليه السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اثبت حيان النخيل في لفظ لا خلاف لا يدرى عليه فيكون ان يكون النخيل في قوله الله
 يتخيروا في الواقع ويكون هذا اختصاره ولو كان ثبت في الحديث فلا دليل على صحة
ابن عمر رضي الله عنهما اتفقا على رواية عن ابي عبد الله عليه السلام ان ابا عبد الله عليه السلام
 من تعبد بالحق في الرواية حتى يثبت في نظر من يروي عنه في الرواية حتى يثبت في نظر من يروي عنه
 الشافعي في الرواية حتى يثبت في نظر من يروي عنه في الرواية حتى يثبت في نظر من يروي عنه
احدكم ابو جعفر رضي الله عنه في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام ان ابا عبد الله عليه السلام
 اوله ولا خروجه فافعلوا الاخرين ما لا يثبت في هذا الا من يثبت في هذا الا من يثبت في هذا
 لا يثبت في عدم الاتفاقات والتاقي في عدد الفقه كما يقال فافعلوا الشارب
 اذا امر به وكسرت سورة **ابو جعفر** رضي الله عنه في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام
 مخفيا هكذا وقع في بعض نسخ في اكثرها شارب وقال ابو جعفر في رواية
 بالمد من المخافة ولا يقال شارب شارب في اكثرها شارب وقال ابو جعفر في رواية
 فتح الحيدان في ما عداه من ثقل واملأ طعام وهذا ليس سببا للكلية
 والمقصود في هذا الصواب وسبب الا الشيطان كما قال عليه السلام الشارب من
 الشيطان احدهم فليعلم بيده على ما ينبغي في بعض رواه عن ابي عبد الله عليه السلام
 المعصية فان الشيطان يدخل فيه يعني في كل عمل لا يوفق الشارب في نفسه
 ومعنى غلبته ان يجعل معصاة ابيه وان اصابه بكمية من عتاده بالقرآن في كل يوم
 من هذا الشيء من النعم والفعل وكثير من النعم والفعل وكثير من النعم والفعل
 التي هي سبب الاستسلام وكثير من النعم والفعل وكثير من النعم والفعل
 وانما عتبه بهذه الحالة لان العلم ان الشارب في كل يوم في الشارب في كل يوم
ابو جعفر رضي الله عنه في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام ان ابا عبد الله عليه السلام
 انما سميت بشارب لان ابا عبد الله عليه السلام في كل يوم في الشارب في كل يوم

ابو عبد الله من عذاب جهنم ومن عذاب جهنم ومن عذاب جهنم ومن عذاب جهنم ومن عذاب جهنم
 الروح حال الحياة والنيات فمنها تلبية تروى بعد الموت وفي رواية
 كثره وفي رواية يوسف الطائفة اضعفت الخلفون لغيره لانه لا امر به سقاية
 لغيره لانه لا امر به سقاية لغيره لانه لا امر به سقاية لغيره لانه لا امر به سقاية
 فقد ثبت في كل مكان الاستحالة واجبة كانت معلومة بوجوبها
 في كل مكان الاستحالة واجبة كانت معلومة بوجوبها
 من اربع من عذاب جهنم ومن عذاب جهنم ومن عذاب جهنم ومن عذاب جهنم ومن عذاب جهنم
 السجدة **ابو جعفر** رضي الله عنه في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام ان ابا عبد الله عليه السلام
 قال لا ادرى من الله تعالى في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه
 ثم احكم الحجة البراءة في كل ما كان في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه
 احكم في كل ما كان في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه
 محبة وحبسها عن ربه او تحت قدمه اليسرى تقدم الكلام عليه في الباب
 الثاني ان المؤمن اذا كافى في الصلوة فاما ما روي ربه **ابو جعفر** رضي الله عنه في رواية
 في كل ما كان في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه في جوارحه
 وجه كل خطية نظر الراي الى الخطية وفي رواية ان النظر الى الخطية لا يثبت
 بيده الماء ومع اخره في الماء شرب من الراي وفي رواية ان النظر الى الخطية لا يثبت
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد اخرج من بيده كل خطية كان يظن ان اخذت
 تلك الخطية وفي رواية ايضا يده مع الماء او مع اخره في الماء فانما شرب رجليه
 خرج كل خطية شربا وفي رواية ايضا يده مع الماء او مع اخره في الماء فانما شرب رجليه
 خرج قيا من الذنوب يعني يرفع المتوضي من وضوئه وقد نظفت اعضاؤه
 من الخطايا التي اكسبها تقدم الكلام عليه في الباب الاول وفي رواية ايضا فانما شرب رجليه
ابو جعفر رضي الله عنه في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام ان ابا عبد الله عليه السلام
 فليكن كالمعصية المستند الى الشارب واحدا على حجة السجدة وان كان الامام
 في الخطية وكثيرا ما يوسف ما لا يدرى في كل يوم في الخطية وهو واجب على كل يوم
 وقد روي في رواية ان الامام فلا صلوة ولا كلام فقاموا واقفا في
 الامام على وجوبه **ابو جعفر** رضي الله عنه في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام ان ابا عبد الله عليه السلام
 فتح روي في الشارب في كل يوم في الشارب في كل يوم في الشارب في كل يوم في الشارب في كل يوم

بعد على ان الثالث في الصلوة معي بغير طهارة مطلقا والحد في التقدم بوجه على ان يعلى
بالاقل المتيقن مطلقا فالعمل باحدهما يؤيد الاصل في الاشياء في التوجيه قلنا بحديث
ابي سعيد عن علي بن ابي حمزة عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
تجدد الدين مسعود قال صاحب الحقة هكذا ذكر الشيخ في تفسيره او انما لا بد من طهارة
من معاوية بن وهب عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
متفق عليه في التلخيص وسواء هذا اذا شهدت احدية صلوة الغشاء اى ارادته في
فلا يتطهر الا بالصلوة **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
ارجع تقدم ابي بصير عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
الغشاء اذا صلى احدكم الغشاء فليتحقق ان فيهم الضعيف والشيخ والسليم **ابو بصير** عن ابي بصير
عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام
في الحديث انما لا بد من طهارة **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
الظهر فان وقت الى ان يحضر العصر وهذا الحديث الى اخره بيان لا واخر الاوقات
واو ايام كانت معلومة لهم بقرينة قوله اذا صلى من وقت الى وقت في وقت الى
ان تقضى الشمس بالصادح الجوهري وتكون ايام الى حال الى الغروب والصلوة
المغرب وان وقت الى ان يحضر العصر وهو قوله والياض بعد ما يحل للطلاق
المشهور في الفقه واذا صلى من وقت الى وقت الى نصف الليل وهذا بيان لوقت
الختار **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
رجل قال متى الساعة فقال لا الرجل بعد ما اجاب بالشيخ عليه السلام كيف اصارته قال ان
وسق الامر الى غير اهل فانظر الساعة وسق بشيء على بناء الجوهري ان وقت الى
يعمن الوسادة يعني وضو وسادة الامر بخير من ان يكون الى معنى الام او كيف
وسق متغيرا معي استعد والماء بالامر للفرق وباهل اقرش او الارب بالرياسة
مطلقا فان قلت لم يقتصر جوا بالسؤال الاول على قوله اذا اضيحت الامانة
قلنا لو اقتصر لزم ان وقت قيام الساعة في ادقوه فانظر التفسير على انما
فعل هذا لا يكون الا في صلاة فان قلت كان ينبغي ان ياتي في السجدة الثانية في طهارة
الجواب قلنا انما لا بد من طهارة لكل من صلى في صلاة الامانة وكيف حصلوا اصارته
عليه السلام بغيره اذا وسق الامر ولم يستعمل بكيفية التفسير لعله وانما قال في

ايضا

ايضا فانظر الساعة بغير طهارة اذا دلل ان تغير الولادة وفيها ستر
تغيرها باو من هذا في الناس على دين ملوكهم **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
شعره لان غير الشكر لا يحق الدعاء له **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
الهدى **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
برجاء الله فيقول الى العاطل لادعائه بدينكم الله ويصلح اليكم انما لا بد من طهارة
وتأقلا **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
معرفان ان فيهم من يتخير عن الشكر في تلك الصلاة الضعيف او من غيرهم في
هذا استقام تلويح الى انه من غيرهم في تلك الصلاة الضعيف او من غيرهم في
كامل الله الى ان يقول في نفسه انما لا بد من طهارة ما امر الله به وانما لا بد من طهارة
فقال ان النبي عليه السلام او غير ذلك او من غير ذلك او من غير ذلك او من غير ذلك
مروا على تقديره وانما لا بد من طهارة في تلك الصلاة الضعيف او من غيرهم في
متيقن لهم لعدم الطهارة على الخبيثات تشافون الى ان تراخون الى الدنيا وهذا
الى ان يلدت فيقول او غير ذلك او من غير ذلك او من غير ذلك او من غير ذلك
كيف يفعل في ذلك ثم سرق الى بعد اخذها ثم سرق الى بعد اخذها ثم سرق الى بعد اخذها
موتيا كل منكم من غير من الاخر ثم تشافون في ذلك بالضعيف او من غيرهم في
غير ما ذكره من الافعال المذمومة ثم تشافون في ذلك بالضعيف او من غيرهم في
بعضهم على رقاب بعض يعني يكفيم هذه الصفات حتى تأخذوا حقوق ما كسبوا
المهاجرين بحيث لا يسبق لهم حابر يخطون به فخذوا انتم ضعفاء ثم على رقاب
اقربائهم حين ارعاهم فيهم وقد وقع ذلك في وقت شتاء **ابو بصير** عن ابي بصير
عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة لان في حرجه الشكر والثناء في الامانة
في الندب لان ظاهر حال المسلم ان يترك قتال مع الكفار والمغرب في وجوبهم
النجس المقصود **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
في السجدة الثانية فاقفت احديهما الاخرى فخر له ما تقدم من ذنبه تقدمه الاخرى
عليه في حديث اذا امر الامام فامتنع **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة
لاخيه بالافق قد ما به احديهما تقدم شرف حديث اذا اكل الرجل اخاه **ابو بصير** عن ابي بصير
عن ابي الحسن عليه السلام في الحديث انما لا بد من طهارة اذا قال الامام سمع الله من حمده فقلوا

فصل ۴

مطبعة

[illegible]

[illegible]

ان الله على العباد ان يعبدوه ان يوحى وانه لا يشرك به شيئا وقد يخرج الكفار عن الاشراك
في عبادتهم ثم سار سائرهم فقال يا معاذ بن جبل هل تدري ما حق العباد في الله اذا فعلوا ذلك
ولم يخرجوا من عبادة الله الواجب على العباد ان يحسنوا عبادته على العباد ويسمعوا له ويطيعوا
العباد على الله قلت الله وحده اعلم قال لا يعبدونهم فان قيل فاجاب في رواية عن
معاذ بن جبل قال كانا بيني وبينه فخره الرجل فانه لم يفتن بالاجل فقلنا جعل الله فيكم
غيره الا في فان قيل كيف كان عبادته في الحديث وقد منعه النبي عن عبادته في بعض
روايات من قوله قلت الله فانه لا يشرك به الا الله قلت الله فانه لا يشرك به الا الله
باعتبار ان الله كان كونه في زمان الكسوف وعدم شراهم الشئ فلما كان عبادته في القوس
بالطهارة والذل والرواية معاذ بن جبل فانه لم يفتن في عبادته في الحديث
العموم لانه قال الله العباد فانه لا يشرك به الا الله قلت الله فانه لا يشرك به الا الله
عند العباد ومن سار سائرهم على السلام معاذ بن جبل فانه لم يفتن في عبادته في الحديث
ونجدت اي بريرة قال حفظت من رسول الله عليه السلام ما احب الي من عبادته
فيما واما الاخر فلما قطع هذا الجوع رواد البخاري وقال الجوع في الطعام قال
الشئ المذبح الذي قد عبادته على عبادته جميع القوس الواجب على العباد ان يعبدوه وارشاد
الي ان العباد الواجب بالاشارة للواجب والاحتياط في الشئ في هذه النسخة مع ما في
الكلمة غير ما في النسخة الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
بن شاذان رضي الله عنه في الرواية الواجب في الحديث الواجب في الحديث
البرقة انا صوف من جلد تجد لانا قال فاحذروا فانطلقتم في عبادته حتى يورى
عني ففقه حاجته وعليه شامة فذهبت لخرج به من كبره ففقت فخرج به من كبره
فصب عليه فوضوه وضو السلوة وقص على خفيه ففقه في ذلك على الاطلاق في
النسخة عند الحاجة والاولى بها جازية مطلقا وما في النسخة في الحديث الواجب في الحديث
في النسخة الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الحديث ان جابر قد سمع من ابي عبد الله في الحديث الواجب في الحديث
البرقة في الطعام يدعى اليه الناس كذا في الحديث الواجب في الحديث
اسموا والاف في بيان الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
رضي الله عنه في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
ثلاث قال في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث

من يوم الخروا فانه في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الي رسول الله عليه السلام ان الله الواجب في الحديث الواجب في الحديث
منه اذا امانه وحسنه وخدمه في خدمته ما تشبه بولاه العظمى قال النووي في حشم
الرجل من قبله وخدمته من خدمته في عبادته في حديثه في حديثه في حديثه
لكن في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
بما في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الرواية في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الغدير يوم جبر في الناس وفي الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
لذلك فقال عليه السلام الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
اجتمعت في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
اليان في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الرواية في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
وقد في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
بغير حقايقنا في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
بغير النسخة في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الي كماله في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
ان عبد الله في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
بما في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
افرق في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
من في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الشهرة في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الباهية في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
لونه في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث
الاختصاص في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث الواجب في الحديث

کان

على هذا الصفة - الخاف - يوفى الشفعة بحكم

صحة بيم الصاد وكونه
المخلص في ابيته بياض
مثل النخلة انا كذا

لما الله واحب لقاءه وانه الكافر اذا بش هذا جنة وذكر النبي في الحديث
ولاشك ان الغضب في خطبه لقا الله وكره الله لقاءه قالوا احسن قالوا
نكر الموت تقدم البيان عليه الباطل في حديث من احب لقاء الله فانه
يستضيء الله وروى عن ابي بكر بن ابي شيبة في حديثه في حديثه
وانه مالك عليه السلام في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
قالوا لما سئلوا عن رجل اوجع في حلقه لينة في اللسان في حديثه
بقية من اللسان في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
هذه من حيث سكنتم من وجدكم وكذا اليقين في حديثه في حديثه
حل في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
لقد كنت اسكنهم من حيث سكنتم من وجدكم في حديثه في حديثه
عندكم ان يروى من النسخة النسخة التي ارادته وهي ما يرويها الجور من الشيوخ وروى
الحق في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
تروى اصدق ام كذبت **ق** جابر بن عبد الله في حديثه في حديثه في حديثه
رجل في السور في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الصيام في السور في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
على من جرد به ليل الصيام النبي في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
اعلم اللفظ لا بخصوص القليل في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
المسكن في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
على الرواية في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ولا سئل في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الاسماء في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
على ذلك في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
تجف في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
على فضل مكة في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ادعى من في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
كان سحر ذلك الفعل في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الدعاء في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

لفظ

لفظ انشأ ومعناه خبر ومن دعا رجلا بالكفر او قاتل الله وليس له الا ان
على حد ذلك القول على العالم وهو الجاهل والمهمل في معنى رجه تقدم الكلام
في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
رجل رجلا بالفسوق ولا يري به بالكفر الا ان تمت اليك الميراث على ان لا يري
لكذلك **ق** ابن مسعود رضي الله عنه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
اليهود عند المسيحية في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
كانت عادتهم قبل الاسلام في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
جور في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
بلى على السقي بالقران لا يغير تقدم الكلام على معنى السقي في حديثه في حديثه
حديث ما اذن الله في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الرواية في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
فيل انما هابيل على كمال الكبرياء في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ذلك القتل في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
او انهم سئلوا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وان يكون بعد الاستدعاء في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
سئل سئل في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
لانهم سئلوا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الرواية في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
لظلم عظيم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ظلموا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
بالحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
حق الكفر في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الظلم العم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
من قولهم في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ق جابر بن عبد الله في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

وفى ليلة الاربعة استخفى كوكب القوس ان يكون هو الله تعالى والى السماوية
لا يقدر احد ان يراه او يلمسه الا بالانوار من قبل وقد رآه الربيعي من رسل الله
المجيد للروح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
فخفى على رسل السما قال لهم فيلزموا في رجب اربعه في الحج جاء وفيه قدوم وانا
والمنصور من الموحدين في ذلك وقت قدوم جاء فيهم في رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
ان وصلت فاذا رآه اذ ان الله جاءه فكذلك في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
عليه السلام في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
قال الامام الغفرى في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
كان عابرين عليهم وكان في حكم القام وفي حكم القعود والقيام في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
بحق في السما الثانية فاستخفى ان طبعه بالبر في من هذا قال جابر بن عبد الله
معلق قال محمد بن عبد الله في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
اذ انى وحججه في السما في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
فلم يعلم ما فرغتم قال امير المؤمنين عليه السلام في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
فاستخفى في من هذا في رجب في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
ببر الخصال في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
عليه السلام في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
السما الا في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
على ان عليه السلام اعلمهم في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
فيل ومن معلق قال محمد بن عبد الله في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
فاذا رآه قال في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
في السما الحاتمة فاستخفى في من هذا في رجب في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
اذا رآه في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
هنا وفي ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
ارواح الانبياء في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
السنة فاستخفى في من هذا في رجب في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
قال في رجب في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
عليه السلام في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول

بيك

ما بيك قال في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
في السما في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
بر وما قال في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
لانهم من غير طوطى في عبادته ربه فخصه بهذه الفضيلة ثم صعد الى السما
فاستخفى جبريل في من معلق قال محمد بن عبد الله في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
فلما خلعت فاذا رآه ابراهيم قال هذا بولك ابراهيم لم يعلفك عليه في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
مرجبا لابن الصلوات في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
ان معتمدين في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
علم الملك والارسل فاذا تنقروا في السما الموحدة بالحق في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
هجرة عظيمة في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
ورأى في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
جبريل هذه سيرة المعتمدين فاذا رآه ابراهيم في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
ما هذا في رجب في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
الملك في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
لا وضعت في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
الظاهر في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
ما خرج من اصل السورة في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
بان يشبهوا في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
يقول اسماء بن زيد في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
فحدثت اخرا في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
اليه في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
ان عليا حلتك واعلم ان الله لما كان داخل من بين يديه واوقاه ما يحصل من ربه في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
توجه في عالم القدس مثالي الهداية والنفوس التي يتم بها رتبة القدر الروحية في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
في هذا السجدة الابدية اذ ان الله تعالى في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
كل يوم في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
لكن ان رجعت في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول
يوم قال في ليلة الاثنين من شهر رجب في ليلة الاثنين من شهر ربيع الاول

صلوة



احد من الاولاد ايا في صلاته يوحى روحه او امتداد اليه اللهم جنتنا الشيطان
وجنت الشيطان من ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
جزاها ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
ان لم يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
لاستقاء المقدم في ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
الا ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
الشيطان ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
ذلك ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
الاول ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
روى البخاري عن علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله عليه السلام ان يوحى اليه ان يوحى اليه
لان الشيطان ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
الا ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
ولم يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
وانما اردت ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
الهم في الباب **ق** ابو هريرة عن ابي عبد الله عليه السلام ان يوحى اليه ان يوحى اليه
الذوات في غير ذلك ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
بني السبا بن يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
من اطلع في بيت قوم **م** ابو ايوب بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام ان يوحى اليه ان يوحى اليه
لكم لجا ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
صدور ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
حق في بعضهم عن ابي عبد الله عليه السلام ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
الحديث في بعضهم عن ابي عبد الله عليه السلام ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
فوق ذلك ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
شيثان **ق** ام جيب بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام ان يوحى اليه ان يوحى اليه
قلت ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
اخرى ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه

من الرب

من الرب وهو الاصل من واما قال يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
في جنتي كطرا وسكن الجنتي في منى في جنتي في منى في جنتي في منى في جنتي في منى
واباها ثوبه وهي مولاة ابي عبد الله عليه السلام ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
ربيعي فلو كانت من الرضاة فلان موضوع بسكن الصاد خفا بطاير في
بناتك ولا اخواتك يعني زينة بنت ابي عبد الله عليه السلام ان يوحى اليه ان يوحى اليه
عشت على خنجر باخرة بفتح العين الحديث كان صاد في حق زينة وعرة كسخت في
لكم وقال بناتك واخواتك فان قلت ام جيبه ان كانت علة حقة في التبرم في
وبانك الذي في جنتك ومن جنتك ومن جنتك ومن جنتك ومن جنتك ومن جنتك ومن جنتك
ربيعي علة فلا في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك
بني جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك
انما لا يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
بفضل الله ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
وجلو الحديث على ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
فان ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
عان في هذا الحديث بفتح العين وفتح الهمزة في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك
بفتح العين في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك في جنتك
رجل يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
ق ابو هريرة عن ابي عبد الله عليه السلام ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
فان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
ابن صيا وقلت ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
لو يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
سبح الله ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
صاد وهذا في بعض المستكن في تركه **م** جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه السلام
اشبه الكسرة ما ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه
العلة وهو علة مستديرة من الجمل الجمل في العلة التي كانت تسمى في النسخة من سنا
فكانت تسمى بانها علة مستديرة من الجمل الجمل في العلة التي كانت تسمى في النسخة من سنا
فان ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه ان يوحى اليه

٧
عَمَّ الْفِرِينَ يَكُونُ لَهُمْ وَهَبُ الْفِرِينَ فِيمَا هِيَ رَأَتْ
وَالْفِرِينَ رَأَتْ الْفِرِينَ فِيمَا هِيَ رَأَتْ
٨
وَالْفِرِينَ رَأَتْ الْفِرِينَ فِيمَا هِيَ رَأَتْ

انما يكون في حكاية الفتنه **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
الشرها وشرها من الناس **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 ان الصلوات الايام بالامام فيكون منها بعدة اكثر وفراجه وافر ومهتبه الشاكرات
 متاخره عن سريه اللقيح **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 الشاكرات **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 تعلق قلبه بقرانهم **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 جابر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 يوجد في ما يلي صاحب الحق **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 وعلمه والاشراج المشركه لا بد من تقيد التعليم والتعلم بالادخال من روى **ابو هريره**
 الرحمن الذي احد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 للحاج وقاله هذا الحديث **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 حين سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي ابراهيم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 قال قلت هذا يقتضيه ان يكون في ربه من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 مريم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 يورثه من خلفه **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 وان تروى فليس بمانعه **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 يد اى في ما للمضاف اليه **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 هي اشد حفظا **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 من اياهم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 على ان كل واحد منها **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 عنه **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 في خلق ادم **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 قال القاضي بما من هذه **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 فضاع على اذ ليس **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 الخ فيضاك لان خروج آدم **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 لتجمل جراه **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 في حديث ما من يوم **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**

روى ابو هريره

خباركم انكم اراكم الذين **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 اركان الائمة **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 وفي المداين **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 ويهضونكم **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 البخاري **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 وما قاله الشاكر **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 اكثر منهم **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 المقام **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 في مصداقه **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 جابلية **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 وطلب **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 وادغم **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 اصلها **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 عرقه **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 يحذف **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 الاخر **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 لفظ **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 على المناقبة **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 الصبح **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 يشغل **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 الدج **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 ان قول **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 على الله **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 روى **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 ما في **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 اند **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**
 بفضله **ابو هريره** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **واشرها**

روى ابو هريره

ليصوم يوما ويصوم يوما اما كان هذا النوع احب اليه من ان يشق اذا شق ما في صومها
يوما وقارب في آخره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
كما كان الكرم والجراد في هذا اليوم فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
افضل من صومها لغيره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
فقد شغلنا افضل من صومها لغيره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
بن عيسى وعمر بن الخطاب فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
على ركة بلنهم عنه او صومها لغيره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
صلى الله عليه وسلم كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سكره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
لان الشغل يلبس الثوب من الليل حتى اصفى في العباد فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
روى عن الصادق عليه السلام فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
ولا بد من الصوم في يوم الاثنين فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
ولم يزل في يوم الاثنين فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
الخير والبر والعدل فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
لا شغلنا افضل من صومها لغيره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
يعرف الله ان لا تنسى انما هو بغيره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
هذا ما لا يخفى بالادوية فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
انما على الرواية فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
التي يخل بها فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
قال بعض الشيوخ فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
فضعف لان ما ذكره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
غيره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
انما على الرواية فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
وما ذكره فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
يصل بها فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
لما في الدنيا فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
لا في الدنيا فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
الا بالخير فقد شغلنا افضل من صومها لغيره

الاخر فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
لكنه استبان فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
الذي كان فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
مصدر فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
على الغير فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
المعنى فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
فانما فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
ان الدابة فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
بشرب فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
بالت فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
لكن فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
نبا فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
فلم فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
الفرق فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
من فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
فكان فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
يخون فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
يس فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
في فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
ان فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
خلوة فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
ففي فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
من فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
من فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
م فقد شغلنا افضل من صومها لغيره
يوت فقد شغلنا افضل من صومها لغيره

في الصحيحين تحت الحديث ان من سجد في الحجاء بعد شئ واحد لم ينال الاجر
الى سجد الله على الارض قلنا القديس انما يشترط في السجدة الاتساع لافاقهم لقوله
ما قلتم انما السجدة على الارض ما هو وعظامة السجدة وعصبيتها في ذلك عز وجل
يقول المشايخ من فرق السجدة في شئ ما بين ما بين ذلك عز وجل في ذلك الله عز وجل
الى الذين حتى سجدوا في السجدة في شئ ما بين ما بين ذلك عز وجل في ذلك الله عز وجل
بالجماعة في الحجاء في السجدة في شئ ما بين ما بين ذلك عز وجل في ذلك الله عز وجل
المعاجز في الحجاء في السجدة في شئ ما بين ما بين ذلك عز وجل في ذلك الله عز وجل
سائر اتباع الانبياء **ق** عايشة رضي الله عنها في رواية عن القديس في ذلك الله عز وجل
ممنوع وهو الذي لا يختص به وكان الشدة انصبحت كذا في ذلك الله عز وجل
الحذوف ما بقي منهم اي من قولك من الانبياء يوم القديس في موضع ويوم اليوم
الذي وقع في القديس في القديس في الاجابة واذا كان ذلك بعد وفاته
عند بلال في كان يفره وذلك اليوم كان موقفا عندهم اذ غرقت هذا ظرف
لقد غرقت في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في ذلك الله عز وجل
يخرج في الدعوة الى الاسلام في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في ذلك الله عز وجل
في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في ذلك الله عز وجل
وهو حاله من يومه في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
الشهاب باننا السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
وقفت راسي فاذا انما السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
قد سمع في ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
فما في ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
وقد بعث في ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
الشيء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
وجماهير السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
كالطبق عليهم في ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
يعبد الله وحده لا يشرك به شئ في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
أحد فان قلت كيف وقع الحديث جوابا عن السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
لم يكن يوم السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل

وقيل

وقيل نقدر انما السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
ممنوع وهو الذي لا يختص به وكان الشدة انصبحت كذا في ذلك الله عز وجل
الحذوف ما بقي منهم اي من قولك من الانبياء يوم القديس في موضع ويوم اليوم
الذي وقع في القديس في القديس في الاجابة واذا كان ذلك بعد وفاته
عند بلال في كان يفره وذلك اليوم كان موقفا عندهم اذ غرقت هذا ظرف
لقد غرقت في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
يخرج في الدعوة الى الاسلام في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
وهو حاله من يومه في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
الشهاب باننا السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
وقفت راسي فاذا انما السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
قد سمع في ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
فما في ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
وقد بعث في ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
الشيء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
وجماهير السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
كالطبق عليهم في ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
يعبد الله وحده لا يشرك به شئ في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
أحد فان قلت كيف وقع الحديث جوابا عن السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل
لم يكن يوم السجدة في الحجاء في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل في شئ ما بين ما بين ذلك الله عز وجل

سنة الصلوة والجمعة والعيد ومضاف الى رمضان مكررات ما بين من الصوم
انما اجتنبت الكبار يعني اذا جئت بالصيام من الكبار حتى لو لم يفرق
ما بين من كان في الشهر القمري ولم يفرق في المولد في الكبار انما جئت
تسرون عندكم منكم فيكم فلا تفرق في هذا الموضع وانما كان محتمل الكبار في الايام
الاحاديث بالابه بل هي انما ما بين من الصوم في كل سنة في الايام الكبار في الايام
او فضل الله ما بين من الصوم في السنة الا في هذا الموضع وفيه انما جئت الكبار
وقد اجتنبت الكبار في الصوم في الايام الكبار في الايام الكبار في الايام
من الكبار في الصوم في الايام الكبار في الايام الكبار في الايام
ليوافق في الايام الكبار في الصوم في الايام الكبار في الايام
الكبيرة ما جئت الكبار في الصوم في الايام الكبار في الايام
وقد المغرب بعد العود من عرفات فقلت الصلوة يا رسول الله فقال الصلوة
يعني هذه الصلوة من شهر في ايامه في الايام الكبار في الايام
الروية عن الصيام جئت في الصوم في الايام الكبار في الايام
بكر الشريعة في الصوم في الايام الكبار في الايام
فانما في الصوم في الايام الكبار في الايام
لا يجوز ان يصوم في الايام الكبار في الايام
الا في الايام الكبار في الايام
من الايام الكبار في الايام
انما في الايام الكبار في الايام
يا رسول الله في الايام الكبار في الايام
احمد الصيام في الايام الكبار في الايام
وجعل الحديث في الايام الكبار في الايام
اعلم ان الشيخ اعلم الحديث بعلمه في الايام الكبار في الايام
والرواية عن الشيخ في الايام الكبار في الايام
رجع الى عذاب الله في الايام الكبار في الايام
سجد في الايام الكبار في الايام
كذلك في الايام الكبار في الايام

على الرواية

على الرواية عن الطائفة في الايام الكبار في الايام
عبد الله بن عمر في الايام الكبار في الايام
بالطعام ما يقبض من جسد واحد في الايام الكبار في الايام
شتم من الايام الكبار في الايام
من الايام الكبار في الايام
وقال الايام الكبار في الايام
يعني ان الاجرة في الايام الكبار في الايام
طهارة الباطن في الايام الكبار في الايام
تكرار النفس في الايام الكبار في الايام
هذا الصلوة في الايام الكبار في الايام
بالحج في الايام الكبار في الايام
انما في الايام الكبار في الايام
وجعل الله في الايام الكبار في الايام
الروية عن الايام الكبار في الايام
ما بين الايام الكبار في الايام
قال الله في الايام الكبار في الايام
او في الايام الكبار في الايام
او معناه في الايام الكبار في الايام
والسكوت في الايام الكبار في الايام
بطيخة في الايام الكبار في الايام
او او ما عليه في الايام الكبار في الايام
يعني في الايام الكبار في الايام
من الايام الكبار في الايام
ضياء في الايام الكبار في الايام
بلون الصلوة في الايام الكبار في الايام
عليه السلام في الايام الكبار في الايام
والقرآن في الايام الكبار في الايام

حديث

والشجره جني في الارض ويكون محمولا على الخليفة قال الشيخ الكليني ان يكون ناديا في فناء
لا يقبل الحديث في نفسه ولا يكون هذه الخفية فانه كان يكفر بها احادنا من الخطايا
كما قال الامام الصلي على اله وسلم لا يثبت ما يثبت في الحديث من هذا الذي ينسب للكبار
التي لا يكونها الصلوات ولا يحجها من دونها الا ان يكون في مات غير تاجها
في رويته فانه انما هو حديث او شفاة النبي او يدخل التار في رويته
وقد مسلمين واحدة بين امان واحد منهم كما انهم في انهم ان يتي
اعطاء الامان انهم في المنزلة والغير فقط الا اذا تمت مصرية وفي حجة في
فوجدوا ما لا يعبد عنده في اخره الى انقض عهده واما في هذه الحالة
والناس هم لا يقبل الحديث في غير عرف ولا عدلا ومن والى ما يعرف من مولا لاد
به ولا المولا يعني من عقد المولا وعقد من الاعلى الى الاعلى ان ينقل من غير الالة
ما في من نفسه حقه واما اذا قيل ان يعقل عن فنان ان يعقد الله لا يعبر لعدم الاضرار
بوقوع الماد ولا العتاق فله العتيق لغير معتقة انت مولا ولا مولا لكن على
هذا الوجه ياتي في رويته من مولا فائدة لانه ولا العتاق لا ينقل باذنه ماله
الا ان يحل هذا العتيق على العتاق اذا استاذن من معتقة في رويته من غير ماله
لا ياذن له عادة في رويته ومن ادعى المغير لم يذنه ماله فعليه العتاق والله
والناس اجمعين لا يقبل من ماله العتيق في رويته ولا عدلا **سعد بن ابو واقد** روي
روي عن عبد الله بن خنيس عن ابي بصير عن عبد الله بن مسعود عن ابي بصير عن
محمد بن وهب عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن
غيرها وروي عن محمد بن صالح عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
ان يكون له لثني لا يدعى الى رويته في الحديث احد رويته عن ابي جعفر عن ابي جعفر
عنه ان يعقل الله الاله الله في رويته فيكون هذا في حجة حيوة من رويته
ولا يثبت احد على رويته والامام الميرزا في رويته في رويته في رويته في رويته
العشر في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
يوم القيمة تقدم هذا الكلام في الباب الرابع في حديث لا يصح في رويته في رويته
روي البخاري عن عبد الله بن مسعود عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
ورويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
مثل النسخ في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته

التبرك له الشدة **ابن مسعود** رويته عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
الكوفي رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
بالاخر من رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
نفس الحديث في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
من الناس في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
رضي الله عنه في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
من رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
نفس رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
نفس رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
ولان رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
البادر في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
تجاوز المسبوق في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
باعتداله في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
قال ايضا في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
اي لا يثبت في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
لجور في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
على الرواية عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
فذلك في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
في الحقيقة الدنيا في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
الا لا يثبت في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
بالله والرسول **عبد الله بن عمر** رويته عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
المسلمين في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
النسخ في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
في الحقيقة في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته
في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته في رويته

الرواية

بادني بتبيينه ولم يكن الامر كذلك ولا بان يقال معناه لم يكن قصور ولا شيا بل كان انما
 انقصه لانه لو كان مراده ذلك لمكان الاستلزام فقلت قلت لم يكن يتوقف على ان يكون
 لم اشترط ان عدم كونها في سائر اقسام عدم النقص بل في قسم واحد وادارة الازمان
 اخرج بالحديث مالك والشافعي ومحمد على ان الكرام العود في الصلوة عن غير اربعة اشياء
 لا يبطل الا في حق النجس من اثم الصلوة وظن القوم انها شئ من اربعة اشياء
 لكن كلامهم ضعيف لان فظا في الدين بعض ذلك فتدبره فقلت انما كانا بعد قد علم
 كذلك ان لم يكن فليكن في حق النسخ وقاله النور في هذا الخطاب والمجمل كان في النسخ
 وذلك لا يبطل الصلوة عندنا ولا يخفى ان هذا انقص مما سبق ولا يخفى ان
 في الحديث بل هو بين احدهما ان كلامهم كان بالاشارة لا واد في حديث حماد وابو
 اليكن لا يخفى بعد لانه خلاف الظاهر من ان يكون المجمع بين الروايتين بما كان فعل بعضهم
 ايا او بعضهم كلهما او جميع الامران في بعضهم وانما يحتمل على ذلك ان كان في حق النسخ
 في الصلوة فوفقا لاي السلام الذي ذكره ما فعل كذلك فان قلت الرجوع لا يرفع
 الصلوة بقوله الغير غير انما فكيف عزم قلنا رجوعه كان يتذكرهم لم لا يعقد
 بنحوه رخصة اتفاق الرواية عند مجرم بغير العوي وان كان الجرم ايضاً في ذلك هو ان
 قلت قالوا فاحلوا لهم ثلثة ايام او اطلق من ثمانية او اثنان ثلثة ايام فتم السب
 اي اخرج من تحت كل الصوم يكون في ان موضع كان والخرج مختص بالرجوع لا لاقاق
 واما الاستلام فخير من تركه عندنا فاحلوا لاشارة لا ادرك بل في ذلك بل في ذلك
 كلام الراوي يعني ذكر النبي عليه السلام هذه الاجرة ولا عرفوا بآية ابن ابي الدرك في ذلك
 الحسية حي راى النبي عليه السلام حواشي ايتنا شرا وجهه قاله الراوي في ثلث
 هذه الآية فمن كان حاكم فيها او يباين من راد ففدية من صيام او صدقة او
 ابو هريرة رضى الله عنه عن ابي احدهم اذ رجعوا الى اهل ابي حنيفة فخطبوا
 بفتح الله البعير فكل الراجح خلفه في الماحل من النوق فقام سماه مع سماه
 قلنا نعم قالوا فقلت ثبات الفاجز الحجة وفي بعض اثاره من عزمه انك تحب فاعلم ان
 ان ثلث اياتهم من احكامهم في صلوة حيدر لم يثبت خلفا عظام سماه وفي بيان
 عظم ثبات القرآن وان طهره عايطه ابو سعيد رضى الله عنهما في الخبر
 احكامهم ان يقرأ بثلث القرآن في ليلة قال الراوي لما قاله النبي عليه السلام هذه الحديث
 قالوا انما نطق ذلك يارس الله فقال عزموا رجوعا عند اهل الاختلاف بعد

ثالث

[illegible]

لظهوره بالباطل جواز ما يقع الجرم وتبين بالباطل الجرم والحق والباطل
السبحان القليل المظلمة والشمس مستقر قال النور المولد الحديث انما هو الباطل
والناس هذا القولان **م** روي عن خالد بن الوليد روى عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
جمع حديثين في حديثه الذي ياتي بشهادته وهو حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
بنما الجرم لا يقبل ان يطلب منه الشهادة تقدم الحكم عليه الباطل في حديثه في حديثه
اتى القرابة التي بعث فيها **ق** ابو واقد بالغافل الذي اتفق على الرواية عنده في حديثه
اربع وعشرين حديثا في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ان في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
خلفه واما الثالث فانه قال في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الى الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
واما الاخر فانه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
جلست فانه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
على الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
روي ما عندنا من الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
من كتابه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
جمع الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
شدة البر والحق في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
فمن يقرأ الحديث في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الصلوة بعد الصلوة في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
بدا الصلوة في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
عنه انما هو في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
معناه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الملا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
من احبها النبي ما احبها النبي في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
روى البخاري في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
والذين تقدم بيان الكبر والاشد والعقود في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وان مكينا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه

الاول في الزور وشهادة الزور في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وتكرار الامور في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وفي حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
جملة الاول في الزور وشهادة الزور في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
طاعة الكلب في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
يرى ان الكلب في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الاول في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وهذا في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
هو الكلب في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
وهو في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الفرع في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الناس في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
صف في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الاول في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ان ساء في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
ليس في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
قبل الملة في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
البر في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
للتبعية في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
جاء في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
هذه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
القوة في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
اصول في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
الفتاد في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
يظهر في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
للعلمية في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه
م عقيد بن عامر روى عن عبد الله بن عمر روى عن النبي في حديثه في حديثه في حديثه

عن الصلوة في ثوب واحد قال الخطابي لم يلق الحديث فكذلك في كل شيء ما لم يلق
الصلوة في ثوب واحد ومعهما اجزاء الخلال التي كانت في السائر وغيره على ما روي
الشيخين في نسخة جواز السائر في الاستقام في الصلاة يعني في كل ثوب واحد وكذا في كل ثوب واحد
في كل الصلوة في ثوب واحد لان ثوب العدة الذي واجبه صلته فكيف يجوز عليه
جوازها في ثوب واحد روى عن ابي عبد الله عليه السلام في رجل دخل في الصلاة في ثوب واحد
من ثوب واحد في ثوب واحد وهو غصبان فقلت من اغصبك يا رسول الله فقال او لم يرد
ان امره بالصلوة وهو امره بعمه بان يغسل راسه ويكفي من احرامه في الصلاة
ما احمره فانما يريد تحديدا اذا كان في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
احرامه كان لعدم حرمانه من ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
هذه موصلة يعني ان كنت على ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
واستقام ما سقت الهدى في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الهدى في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
اللام في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
لهذا لم يلق في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الشيخين في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
قال كنت مع النبي في غزاة فاني على ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
فان روي بحيث اجب خطا ملا مع حديث رسول الله في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
ثم قال انكر ان شئنا فقلت شئنا فقال اهل البيت لا تزوجت حادثة ولا غيرا ولا
قلت ان لي اخوات فاحببت ان تزوج امرأة مخوون وتظهر في ثوب واحد في ثوب واحد
اما انك فادام اما بالتحقيق في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الهدى في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الحديث في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
صلواتهم ومناقبهم في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
وليفت بلا استئذان من النبي في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
فقال نعم اما انك لم اعطيهما احوالا كان اعظم الاجر لان الاعطاء خير من
ولوا عطية احوالا كانت المحتاجين لها صدقة وصل ولا شك ان خير من

من خير

واحد
افضل من خير قال له لما اعتقت ولدي في حبسه ويطلق على الحرية وفي الحديث
ينزع المراهبة بالزواج في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
وذلك الثالث وهذا الصدق على الاقارب افضل من الاعناق وفي ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الاعتناء بالاقارب من جهة الامة اكمل من جهة الامة في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
النبي من خير من سائر الناس في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الشيخين في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
تعتبر في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
حتى يفي في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
روى عن ابي عبد الله عليه السلام في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
ذكر جازي في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
وكذا في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
نام في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
دون الفاسد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الشريين في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
بازاء واقعة قضائها في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
فقال نعم اما انك انما صاحب القبرين بعد بان وما بعد بان في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
كان يكره عليه ما فعله قالوا فانه في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
عليه في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
فكان لا يستقر من بوله في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
فكان لا يستقر من بوله في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الغايرة وهي يقتضون ان يكون ابتداء التمسك بالبولة وكان له مداخل في التمسك
لا يستقر من بوله في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
سائر الناس في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
م استحلفهم في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الامر انهم في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
الما هناك في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد
قال حين خرج من ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد في ثوب واحد

كان افضل من خلقهم واساقهم في الحديث الآخر لا تفعلوا في بيوت الانبياء
على الذين في قبيلهم لا تفعلوا في بيوتهم ولا في بيوتهم ولا في بيوتهم
او في قبيلهم لا تفعلوا في بيوتهم ولا في بيوتهم ولا في بيوتهم
ادم اولا في بيوتهم ولا في بيوتهم ولا في بيوتهم
واولادهم ولا في بيوتهم ولا في بيوتهم ولا في بيوتهم
واولادهم ولا في بيوتهم ولا في بيوتهم ولا في بيوتهم
عنه انما شهد على هؤلاء يوم القيمة يعني قتل ادم جمع قتل يعني انما شهد على ادم
سواء في بيوتهم ولا في بيوتهم ولا في بيوتهم
الانبياء جابر بن عبد الله في رواية عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
الارض حدودها في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
يشهد بالانبياء في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
والرجوع الى الله اولاد النبي في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
كانت قبيل النور لان نورها كانت ابيض من غير حجب في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
لهم لا يخاف في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
لقد علموا انهم لا يخلط الا في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
واختلاف رواية ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
قلت البعوث القتلى كيف يكون حمة قلت كان اسم الانبياء في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
منهم بعد الجوار ونبياءهم بعث السيف من عودهم في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
كونهم في الجوار فان قلت لم خصهم هذه الاسماء بالذكور واسماء على السلام اكثر من ذلك
حتى قبل الدين في العالم قد اختلفت في موافقة عند الامم الفارسية في موافقة
اولاد النبي في ذلك الوقت فانه هذه الاسماء سهل من سعد رضى الله عنه
انما كان النبي في العالم يصارحوا وكان من حال الانبياء في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
قربان الله اولاد النبي في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
في الحديث انما كان النبي في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
روى انه في يوم القيمة من ذلك الحديث يكون ذلك في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
عنه انما شهد على هؤلاء يوم القيمة يعني قتل ادم جمع قتل يعني انما شهد على ادم

النبي

النبي من انظرهم قالوا في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
اسمهم الاقدم قلايهم عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
يعني بالانبياء جمع رضى الله عنه في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
وفي الحديث رضى الله عنه في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
روى انه من رضى الله عنه في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
ان في بيتنا في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
العبد والحقان وعند اجتماع الاخوان ورضي الله عنهم في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
الحق في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
داخلكم ذات نخل من الانبياء في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
عنه في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
وقال النبي في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
بعد انما شهد على هؤلاء يوم القيمة يعني قتل ادم جمع قتل يعني انما شهد على ادم
فقام مع نبي في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
انما شهد على هؤلاء يوم القيمة يعني قتل ادم جمع قتل يعني انما شهد على ادم
الشيطان يخرج من ادم في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
فاعلموا وكان اسمهم في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
انما شهد على هؤلاء يوم القيمة يعني قتل ادم جمع قتل يعني انما شهد على ادم
انما شهد على هؤلاء يوم القيمة يعني قتل ادم جمع قتل يعني انما شهد على ادم
لا يخلط في الظلام بتأخير ادم في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
رضي الله عنه في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث عن ابي عبد الله في الحديث
في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
او كان في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
السم في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة
فانما شهد على هؤلاء يوم القيمة يعني قتل ادم جمع قتل يعني انما شهد على ادم
انما شهد على هؤلاء يوم القيمة يعني قتل ادم جمع قتل يعني انما شهد على ادم
لقد علموا انهم لا يخلط الا في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة في الدنيا والى الاخرة

[illegible][illegible]

تجسس

ما يجرى من غيرهم ولا يولدوا فالأصل من هذه الفصولا كل من حضر أو وكلوا له
 في الصلاة فثبت لا يخلو فثبت لا يخلو فثبت لا يخلو فثبت لا يخلو فثبت لا يخلو
 يخرج من جنس الجنس المذكور في الآية لا يخرج من جنس الجنس المذكور في الآية
 يعني يخرج من جنس الجنس المذكور في الآية لا يخرج من جنس الجنس المذكور في الآية
 لم لا يكون منهم كالنفس الزاكية الحيوان **ابن مسعود** وعقبة بن عمرو الأنصاري رضى
 الله عنه من أمة القوم **ابن عمر** بكنا بالصفاء كانوا في القرية سواء فاعلم بالصفة
 بالحدث يعني إذا كان في القوم رجل فأن يحس القرية ويعلم من الفقه فربما
 به الفصل ورجل فقه يعلم من القرية فربما يكون به الصلوة فالأول والظاهر الحديث
 وبجعل أبو بكر وخالفه أحاده وقال الأعمى والأولان الفقه فحاج إليه في جميع الأحوال
 الصلوة فالحكم في ما يوفى حاله ويقوم أو لا كذلك القرية وجباية الحديث بأن
 الأول أنه ذلك زمان كان أعلم بأحوال الصلوة ولا كذلك زمانه إذ الرجل يكون ما
 في القرية والعقل في العلم قال الشيخ **أحمد** إمام القوم فربما يرد رسول الله صلى الله عليه
 من قول القرآن فليكن من أوجب النبوة بين جميع الناس لا يخرج من جنس الجنس المذكور في الآية
 صلى الله عليه وآله في حياته إلى حاله وصفتهم الفقه فربما الله سبحانه رسول الله
 المورث من أمة العلماء ورثة الأنبياء والعلماء بالاطلاق إمام القوم والعلماء بالاطلاق
 العلوم علماء على التقيد بعلومهم مقام القارئ مقام الواسع من أمة الفقه مقام
 الوارث فالواسع يتقدم مقام الميت فتشبه الوارث فلهذا تقدم القارئ على الفقه
 فإذا استويا في القرية وأصبحوا فقه فربما لأن مقامه مقام الوارث فإن كانا
 في السنة سواء فأقدمهم فقه يعني انتقال من مكة إلى المدينة قبل الفقه في حجاز أو لا
 أكثر من شهر من حجاز بعده وقبل في ذلك الشرف أو لا ومع ذلك من حجاز أو لا أو لا
 بالإمامة من ولد من حجاز بعده وبعد في مكة فحل مكان الهجرة من ولد من حجاز بعده
 أو لا ومع ذلك فاما فقه في الهجرة سواء فأقدمهم شأننا جعل الاستقامت لأن
 في تقديره كثر الحجة والافق من الرجل الرجل في سلطانه في كل حكم وولاية
 يعني إذا كان الأولى وصاحب البيت عالما بما يصح به الصلوة فربما في الإمامة في
 كاف من أمة من علم لا يبعد في شيء على كل من أتى عليه موضع العدل ونحوه وإذا
 يتكلم أو لا أو لا ما لا عليه وقبل المذهب لما لا في الأباة الفقه في سلطان
 بعده وتكونه للرجل الثالث **ابن عمر** رضى الله عنه من أمة القوم فثبت لا يخلو فثبت لا يخلو فثبت لا يخلو

نقد المصنف من خلف عالم تقى فلانا
صلى خلف نبى ٢

يعني في بعض الجمل الخالصة المقتضية لما ذكرته من ان بعض الحقانية
التي لا يمكن ان لا تكون كذلك البعض مؤثرا لا ضارفة اليه خلقا او خلقا واحدا حتى يتبين
الجله منهم انهم قد علموا من الجلال انهم هو اصابوا بكلمة الحق وقهروا بالادب
او القابل من قديم المادى اصغر من ان لا اضران الواجب سعة العاقب
رواية تعقود والعجيب المشهور هو الاول اعلم ان الطائفة جمع الطائفة وهو
وقيل ثارة الى ان اكثر اليهود يكونوا اتباع الدجال انهم في التقاطع الرواية يستخرج
التي تلتها اهل زمانه وعلم اخرج اشياء في واحد من اهل زمانه او في عروق
حتى لا تحين الامم الذين معين في المادى في ابوجه من هذا التقاطع الرواية قد
يكون المدينة اى اهلها اخبر ما كانت الى حالها المدة كانت خيرا لا ينافى الى
التي بالالهوا في جميع عافيه وهي طلب رزق من انسان او بهيمة او طائر او اخر
من حيث خلقها البرية لا يفسد كما قال عمر بن الخطاب في قوله تعالى والوحوش حشرتها
موتها اراعيان من من يرضى المذنب ان لا يلقى فيلده المدينة يتفقا في بعض العيان
الانبياء بعلم انهم اهل زمانه ومعناه بعد ان اذن وجوه قبل هذه المدة
مفتش في بعض الفقهاء دخلت المدينة وبقيت آثارها للعوا في الكبر الاقرب
انما يسلط في اخر الزمان لان قلة اهل المدينة من جهة الانبياء في الوجود والوجودها
يدل على ذلك لان الظاهر ان سقوط الامم على وجوه الكثرة لا اولا كما قيام الساعة
في ابوجه من هذا التقاطع الرواية معنيها في كمال تلك الدليل على ان الزمان
يعني ان غاية من غيبه في هذا ما يلد الظاهر البرهان ويحتمل في صلتها العصر
وسلوة الجميع الله لا تكتف وقته عبادة ليلكو في اشتداد الامم فحضر في
الوقت لان العبادة فيها كونهما وقت اشغال ومغفلة او في اخلاصهم والاشغال
على انهم حفظ الكبر وقيل في شرح ثم يورج الذين باقوا من البقية فكم في انهم بتمام
كيفه كم على في غفلة ترك امام وهم يصلون واتباهي وهم يصلون سوا الله
الملك كما لا يماضي يعيد العالم الى كونه الماشي والاشغال والاشغال على
القائل انهم لا يجل في انهم في هذا الموضع رضى انفع الى الزمان وتعد تقارب
الزمان الى اهل بعض من بعض في الشر وقيل الى المشرق من ان الحق وقيل في زمانه
الموت يفر الاصل وقيل معناه في الزمان سريع الاغتصاب في كمال السنة
كالشر اكثر فخلاتهم واشغالهم بالدنيا والآخرهم بالآخرة النظام فان قيل

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

البحار عن جرح الله ام اسماعيل لو تركت زعم او قال ان النبي لم يولد قط فاما ما
الحاء بيده من زعم كان نفعه وضع الظن موضع الخبر لانه في المسند لا يثبت
السابع عينا معينا الى جارية عموه الارض من ثمة بالصور فقتله ما روى ان البرهم
جاء به لجرم اسماعيل في زعمه فوضعه عند البيت ووضع عند الماء
في زعمه فقتله فثبت على قبحه ما روى ان البرهم في زعمه فقتله في هذا الزعم
واشهر ان طه بن عبيد بن ربيعة قال ان الله لم يولد قط فاما ما
يضعه في جوفه فانطلق حتى اذا كان عند التثنية لا يرفد استقبال البيت فقال اني
اسكت من ذنبي بعد غير ذنبي زعم الاله في انفس الطوام والشراب فطفت
وجاعت جعلت تنظر الى ابنها تنفق من جوعه فانطلقت كل احد ان ينظر اليه
فوجدت الصفا اقر بجميل فقامت عليه فلم تر احد فطفت من جوعه اذا بلغت
الوادى رفعت طرف ذراعها ثم سمعت حجة جاوزت الوادى ثم انت المرقبة فقامت
عليها فاحد ففعلت ذلك سبع مرات فلما اشرقت المرقبة سمعت صوتا فادركها
هو الملك عند موضع زعم بهت يحاجه في ظهره الملك فجلت تحمله حوضا للماء
يروي الماء وجعلت توفق الماء في سائر اوهو جوفه فشربت ولا رعت فقال لها
الملك اني انا فان ههنا بيت الله جنة هذا العالم وكان موضع البيت تحت منقطة
من الارض وكانت كذلك حتى فرغ من فز لو اني اسفل مكة فراق طائر اريد دمه
الماء فارسلوا رسولا فاجروهم بالماء فاقبلوا فقالوا لانا ذنبي اننا انشره عنك
قالت نعم فلما اني في بيتي وشب جاء ابراهيم وقال يا سحيل ان الله امرني ان ابني
ههنا بيتا فاشاء الملكة من نطفة ففعلت ذلك رفيع القواعد من البيت **ق** ان
رضا نقا على الرواية عن جرح الله **ق** او في الكثرة هذا يعني ان الله هو الذي
هذا الاية فصبر على الحي اسبع رجلا قال يوم خبي خبي قسم النبي في الجنة
فانظر بعض الناس وتريد بعفهم والله ان هذه لقمة واحدة في ولا اريد
به او جرح الله قبيح وجع النبي حتى امره فقال ان بعد لا اريد بعد الله وسلك
وفي الحديث ان النبي لم يولد قط فثبت على الصبر **ق** عابته رضى الله تعالى
عن ابراهيم الله اهدا ذكر في بعض النسخ ذكره بشدة برهانه وكذا ان الله كان
على اية الجبر الى انساني الله تبارك وتعالى في سخطه على ابناء الجحيم واللعن الى
كل من سلك كذا وكذا قاله الحي اسبع عبدا لله من بين خلقه في الجنة

وسكونه الطاء المهلة مشوب بالخط وبي قبل من الانصاف لا يوافق في قوله
وفي الحديث ان الله لم يولد قط او مسئلة قد نسيها واحسان على اهل الطريق الا ان
ق ابو جرح رضى الله تعالى عنه في الرواية عن جرح الله **ق** ان الله لم يولد قط
بالان مظهر الله تعالى في الماشي على الماء على الماء في هذه الرواية ولم يولد قط
على الماشي في الماء الماشي بالسلام من عابته الادب والقليل على الكثرة في جود الشف
في الكثرة وغيره من الاقوال الا فضل ان سبنا جميع القليل بالسلام موبر جميع
الكثرة **ق** ابو جرح رضى الله تعالى عنه في الرواية عن جرح الله **ق** ان الله لم يولد قط
يبيع الله بجميع صدقة واجبة على كل سبي والادب بالصدقة لشكر ايقاع الله
على قوله في يكون زيادة في الاثبات وخبر الظرف وصدقة فاعل الظرف ان
احدكم واجبا على كل مفضل منه صدقة وقال الله في الماشي في الماشي في
ومن احدكم صدقة على سبي في كل تسبي صدقة الفاء في التفسير وفي تحية صدقة
كل اهل البيت صدقة وكل كبرى صدقة وامر بالمعروف صدقة وفي غير ذلك صدقة
يعطى سبي وكل اهل البيت صدقة في كل سبي في كل سبي في كل سبي في كل سبي
ذالك قاله النووي في ضبطه بغير اول وبغيره في كل ما وجب له من الصدقات
ركدان بركه من القوي في الصلوة على وجه اعفاء البدن فيقيم شكره وما بعد
الطريق الى الزكاة في ذلك **ق** ابو جرح رضى الله تعالى عنه في الرواية عن جرح الله **ق** ان الله لم يولد قط
الماء خبر مبتدأ محذوف في انكم يصلون في صلاة فالا لكم وان كان صلواتهم بغير الله
فما بصلوة المأمومين فان اصابوا فليكن يعني ان الله يحب بشر اهل الصلوة في
ان كانوا الاجر لهم وان اخطوا فليكن وعليهم قال الشرح في دليل على ان صلوة
القوم صحيحة وان صلوا امام جنبا او اقل هذا اذا ذكر الحزب فمعد حصلت الصلوة
لا تامة كما هو مذهب الشافعي من ان صلوة المأموم مستقلة في نفسها واما اذا كانت
عليهم الاجر عليهم العذر فلا بد ان يكون ان يؤخر القوم بحسن نياتهم وان قد
صلواتهم بغير الله امامهم كما هو مذهب جرح **ق** ابو جرح رضى الله تعالى عنه في الرواية عن جرح الله **ق** ان الله لم يولد قط
السموات يوم القيمة ثم اخذ من بيده القوي هذا من المشايخ في قوله في كل سبي
ومن يري تأويلها فليقله الادب الطي السجى والميد القدرة ثم هي طائفة الملكات الجليلات
اي الملكات في غير بطون الله في سجدته في الارض في مشاهاة الشرف
العلويات كما جرت العادة في ان الشرف يكثر في الشرف وهو الجليل الامتياز

عنا قدر اعمالهم فبعضهم يكون فيه
الى كسبيه وبعضهم الى ركبته
وعلى هذا ويلجأ بهم
الفرقة

۴۴۶

ثاني اعطاء القسمة اقل ما وعد الله
بفضل ولا بد من حصوله وقرينة
اضحا في كثرة بعض دون بعض
علا حسب مشيئة ومن جاء بالسيئة
طلب العطاء قريبه
فجاءه

وكانت كالعهد بين المتقاة في ازالة يدعه احد بهما بعد الاخر ابو هريرة
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينفصل بين المؤمن والمؤمنين
في يوم يبعثون يعني في يوم القيامة فقالوا لا ينبغي جرحه ذلك يصح امره
وهو يرد على من يري ان لا ينفصل بين المؤمن والمؤمنين في يوم يبعثون
اخر قد بينا انما يدعيه هو غير ما هو في الاخر قد بينا انما يدعيه هو غير ما هو في الاخر
بكلامه وهو قوله ليس النوق وهو ينظر ولا دهان انما هو من متابعي القوام
المذكورة في تلك الفقرة لان تعلق النقص من عزم الامر لهم فنفذت الصلاة
وفي اشارة الى ان الامور المهمة لا يفوت الا الى الذين يعرفون بالامر من الاله
الشاملة للنقص في الاخر في القرية والصلوات ما هي صلوة العشاء والصلوات
فقال الشاشية ما مودة اي بالسيرة واما ما مودة بالسيرة تلك القرية التي لم
احسنها على شيئا يعني في السيرة ما مودة بالسيرة التي لم احسنها على شيئا
على تلك القرية في قوله اي ما مودة بالسيرة ما مودة بالسيرة التي لم احسنها على شيئا
فأبت ان تطفه لان الامور الماضية كانت السيرة في ان الناس يكلمونهم
او كانت خالصة من الغلو في قوله اي ما مودة بالسيرة ما مودة بالسيرة التي لم احسنها على شيئا
التي على السلام لما عشت فيكم علوه فليبا يعني من كل قبيلة رجل قبيلة
فلمقت يد رجل بيده فقال فيكم الغلو فليبا يعني في قبيلتك فليبا يعني
يد بيد رجلين او ثلثة شك من الراوي فقال فيكم الغلو انتم غلوه في
فاخرجوا مثل من يفر من وجهه فوضعه في الما وهو الصديد فاقبلت
الناس فاكلته فلم يزل الغياي لاحسن قبلنا ذلك وهذا اشارة الى ان الغياي
حل الاله بان الله راى ضعفنا وجرنا فطهرنا بالانبياء وخلصنا من ايدينا
الضعف وروى مسلم عن قال الله عز وجل يعني اهلكهم اهلكوا قبل ان ياتيهم
ساجد استيا وقوع تعليل في المعنى لانه علمهم لانه اتوا به كذا ما الله
لعبادتهم الانبياء اولئك هم الانبياء وكلامه من مودة بالسيرة اي من مودة بالسيرة
الضعف وروى البخاري عن قال الله عز وجل يعني اهلكهم اهلكوا قبل ان ياتيهم
فيه الاله فامرهم باخراجهم فاخرجوا من مودة بالسيرة وخلصنا من ايدينا
اشارة الى انهم كانوا يضربون الاله فاكلته فقال الله عز وجل يعني اهلكهم اهلكوا
والله قد علم انهم لم يستقيموا باقطار الاله فاكلته فقال الله عز وجل يعني اهلكهم اهلكوا

الاولام

لم يستقاموا

الاولام قبل ان ياتيهم الانبياء كان اهل الجاهلية يعقون باطباعهم في ما قبلهم
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينفصل بين المؤمن والمؤمنين
في يوم يبعثون يعني في يوم القيامة فقالوا لا ينبغي جرحه ذلك يصح امره
وهو يرد على من يري ان لا ينفصل بين المؤمن والمؤمنين في يوم يبعثون
اخر قد بينا انما يدعيه هو غير ما هو في الاخر قد بينا انما يدعيه هو غير ما هو في الاخر
بكلامه وهو قوله ليس النوق وهو ينظر ولا دهان انما هو من متابعي القوام
المذكورة في تلك الفقرة لان تعلق النقص من عزم الامر لهم فنفذت الصلاة
وفي اشارة الى ان الامور المهمة لا يفوت الا الى الذين يعرفون بالامر من الاله
الشاملة للنقص في الاخر في القرية والصلوات ما هي صلوة العشاء والصلوات
فقال الشاشية ما مودة اي بالسيرة واما ما مودة بالسيرة تلك القرية التي لم
احسنها على شيئا يعني في السيرة ما مودة بالسيرة التي لم احسنها على شيئا
على تلك القرية في قوله اي ما مودة بالسيرة ما مودة بالسيرة التي لم احسنها على شيئا
فأبت ان تطفه لان الامور الماضية كانت السيرة في ان الناس يكلمونهم
او كانت خالصة من الغلو في قوله اي ما مودة بالسيرة ما مودة بالسيرة التي لم احسنها على شيئا
التي على السلام لما عشت فيكم علوه فليبا يعني من كل قبيلة رجل قبيلة
فلمقت يد رجل بيده فقال فيكم الغلو فليبا يعني في قبيلتك فليبا يعني
يد بيد رجلين او ثلثة شك من الراوي فقال فيكم الغلو انتم غلوه في
فاخرجوا مثل من يفر من وجهه فوضعه في الما وهو الصديد فاقبلت
الناس فاكلته فلم يزل الغياي لاحسن قبلنا ذلك وهذا اشارة الى ان الغياي
حل الاله بان الله راى ضعفنا وجرنا فطهرنا بالانبياء وخلصنا من ايدينا
الضعف وروى مسلم عن قال الله عز وجل يعني اهلكهم اهلكوا قبل ان ياتيهم
ساجد استيا وقوع تعليل في المعنى لانه علمهم لانه اتوا به كذا ما الله
لعبادتهم الانبياء اولئك هم الانبياء وكلامه من مودة بالسيرة اي من مودة بالسيرة
الضعف وروى البخاري عن قال الله عز وجل يعني اهلكهم اهلكوا قبل ان ياتيهم
فيه الاله فامرهم باخراجهم فاخرجوا من مودة بالسيرة وخلصنا من ايدينا
اشارة الى انهم كانوا يضربون الاله فاكلته فقال الله عز وجل يعني اهلكهم اهلكوا
والله قد علم انهم لم يستقيموا باقطار الاله فاكلته فقال الله عز وجل يعني اهلكهم اهلكوا

الاولام

الزمانه فيكون الزود بين الواجبين او يكون اجابة الله تعالى في ذلك الشرح فيكون الزود
بين الدينين كما كان من العداوة ويوصي فقال يا جريح فقال اي رجاوي
وصلى فاقبل على صلواته فانم ففت فلما كان من العداوة فقال يا جريح فقال
اي رجاوي وصلى فاقبل على صلواته فقال المزمع لانه في نظر المزمع وجوه المزمع
بهم المزمع الا في الشرائع التي انبثت في قلبه في نظرهم وانما في نظرهم في نفسهم
الموسم الطيف يعرف اهل الفضل فتدرك بنوا سريل جرحا وعبادة وكانت
امرا في كونه مستحق في الملة والموت في مثل جرحه الجرح لا يجعل
الناهي صورة تشابه الحسنات ان شئت لانه في قوله قال اي النبي عليه السلام
فوضله ولم يفت المرافات راجعا كان يا في في نظرهم ويرجع الامور في
من نفسهم في غير المثل فلما ولد فقال هو من جرح فانه فاستدركه
صومعه في جهنم في قوله فقال ما شئت ان كنت من هذه البقية فاولد منكم
فقال اي النبي في جرحه فقال اوصي فقال اوصي فقال اوصي فقال اوصي فقال اوصي
في نظرهم في قوله فقال اوصي فقال اوصي فقال اوصي فقال اوصي فقال اوصي
جرح في قوله في جرحه في قوله في جرحه في قوله في جرحه في قوله في جرحه
قال لا اعيد وعلم طوبى ان كانت ففعل في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
عداوة في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
فقال الله المزمع اني مثل هذا في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
لا يجعل مثل جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
على الله وهو في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
ومر في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
الوكيل فقال المزمع اني مثل هذا في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
الزمع اجعل مثل جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
فكان اوله في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
كل في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
حلقه حلقا اذا اصاب وجع في حلقه من جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
مثل فقلت المزمع لا يجعل مثل جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
سرى فقلت المزمع لا يجعل اني مثل فقلت المزمع لا يجعل مثل جرحه في جرحه في جرحه

ذلك

ان ذلك كالحق وخطاب الامانة الجرح كما جرح فقلت المزمع لا يجعل مثل جرحه في جرحه
يقول الله اني سرت ولم ترد ولم تسرق فقلت المزمع لا يجعل مثل جرحه في جرحه
سلك في الاصح في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
كل في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
من في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
يا ابن الاصح فقلت في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
الناهي في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
اي اقل في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
روى في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
كسب في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
عكس في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
من جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
الطاعة في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
بلية في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
ضمير في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
يعلم ان الاصح في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
اجر شهيد في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
الاخير في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
الرابع في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
روى في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
اي في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
بجرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
بجرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
تقدم في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه
المعتمد في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه في جرحه

عنونة ولم يأت الحق العقوبة فتمت على الجنة تاويل خرم اعلم السلام قد مر من قبل
ابو سعيد رضى الله عنه في رواية عنه كان فيكم رجل فمات في سفر
تعمى انفس الناس في تعمى على ما في النفس الشغل لان تانيه العدد على ما في
والدخلكم من نفس واحدة فسا على علم اهل الارض قدوة على ما في الجحيم على ارباب
ماخوذ من الرواية وهي الخوف يعني به خايفاً من الله فانه فقال انه قد علم من
بالهبة وهو الشان عند بعض تسمية نفس اهل الارض قدوة فقال لا يقتل
فكل به مائة ثم شال على اهل الارض قدوة على رجل علم اهل الارض قدوة فقال ما في
فكل به مائة ثم شال على اهل الارض قدوة على رجل علم اهل الارض قدوة فقال ما في
بئس الله في تسمية المطلق للارض كذا وكذا وفيه كتاب ان يفارق الناس
عروض الدنيا والساعدين يستبد بهم من محبة اهل المصالح فانه سابع
الله فاعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً فاما الارض فليس هو في الارض او باطنة
ارض الديو كثر استعمل الامن الصفة فانطلق حتى اذا نصف الطريق بقية الصلوة
وتخفف الى بلع نصفه انما الموت فاختصت في ذلك الرحمة ومن لم يترك
فكانت من ذلك الرحمة تانياً قبل ان يلقى الله وقالت ملائكة العذاب السلام عليكم
خيراً قط فانا هم ملك في صورة آدم فجلوه بينهم اي جعلوا ذلك الارض
حكماً بينهم قالوا نعم هذا هو الحق ان الله امرهم عند اختلافهم ان يقولوا
من يتربصهم فقالوا قسوا ما بين الارض الى الارض التي قصدوها والارض التي فعلت
فيها الرب قالوا لا تهاكوا او في قوله يعني ان كان ذلك الميت حي من اهل اوط
الى الارض التي قصدوها لئلا يظلم للرحمة وان كان اوجب الى الارض التي
فيها يظلم للعدا بفتنة فوجدوا احد الى الارض التي ارادوا فيها
رواية انها وجوا في بئر فقبضوا ملائكة الرحمة في رواية فاجاب الله الى هذه
الى الارض سواء ان تباعدت ان هذه مفتوحة لاهل الارض من غير العدة والى هذه
الى الارض قصدوها ان تفرق وقالوا انما هي ارض غناء اي قام بتصددها في هذه
ارض العباد بغير قالوا ان كان قد فاقطع فانه تصددها في هذه
الظلم من الحديث ان قبلت قدوة ذلك الرجل وهذا كما انما ثبت في الحديث ان
حققة العباد لا تقطع بالقدوة قلنا انما تاج ظالم الغيرة وقبل الله قدوة
له ذنب كالحق امر الله وما بقي عليه من حق العبد فهو في مشيئة الله ان شاء الله

ارض

انما ارضي خضرة واما شاة اخذ حقه منه والحديث من القائلين وعلى تقدير
الارضاء لا يلقى ساقطاً ايضا لاخذة عوضاً من الله **صريح** في الدعوى
كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر كبره ان شاة قال الملك اني
ان ففكرت فابعت الى غلام ما عمل السحر فبحث اليه فابعد فابعد فابعد
اذا سلك في الغلام واذا لظفر راب ففقد اليه ان يتوجه الى الرابح
كله فاحمده الى اعجاز كلام الرابح في ذلك الغلام فكله اذا الى السحر من الله
اليه واذا الى السحر من الله الى السحر في كلامه فكله اذا الى السحر من الله
لظلام اذا اخبت السحر فكله حبي الى غفني اي واذا اخبت السحر فكله
السحر فيها هو كملك اذا الى حيا به عظيم فربحت الناس فقال الى الغلام
اليوم اعلم السحر بالذات في الاستغناء افضل امر الى السحر يعني تسبق
حياها بهذا السحر وكان عرضها اعلا من فضيلة الارب ولاقا كان عالما
وفاضا في العلم الى غفط لا تصافهم وتفرهم الى الحق واخذ حقه وقال
العلم ان كان امر السحر حيا ليك من امر السحر فاقطع هذه الدابة حتى يحيا
فربها فقتلها من غفط الناس قال الرب فاحبره فقال الرب فاحبره فقال الرب
تصغير ابن انت اليوم افضل مني قد بلغ من امر السحر الى الموصلة السحر
فانك ستبلى فان اتيت الغلام فلا تخط على سائر الجمل ولا تخط على سائر الجمل
فلا تخط على وكان الغلام يري الله وهو الذي ولد في الارض ويدل
الناس سائر الارض يعني برعانه شفاهم فضع جليل الملك الى الجليل
كان قدني فانا بهذا الكثرة فقال ما هذا لك اجمع ما موصولة والظفر فسلطه
مرفوعة على الاستدلال وخبره لك وجميع كالكيد بلبثه ان انت شفتني حيا السحر
عند فخذ البصريين بقرينة الموصلة المتقدم مخبره قالوا اني لا شفي احدا انما شفي
الله فان امنت بالله دعوت الله فشاك فامر الله فشا الله فاني الملك
فما اليك كان يما فقال للملك من ردة عليه بهرت قال الرب فقال الملك رب
غيري قال الرب وربك الله فاخذه في ابن له بعد بختة على الغلام في الغلام
فقال للملك اني قد بلغ من سحر ما تبلى الا في الارض ففعل يعني تروى
منه كذا وتروى كذا قال فقال اي قال الراوي قال النبي للمسلم فقال انما
اي الاشياء اعدا ما في الله فاخذه فلم يزل بعد بختة على الرب يعني الرب

في كثير من اوجعنا وشعرنا بالفرح والسرور لما علمنا اننا لم نكن نحب العبد ولا نكرهه
بما نكرهه الا اننا كنا نكرهه في الشجاعة ولا نكرهه في الشجاعة ان كان يدور في البيت ما له
ومنا قال السادة في ذلك انما نكرهه في الشجاعة ان كان يدور في البيت ما له
جميع ما في الدنيا وانما نكرهه في الشجاعة ان كان يدور في البيت ما له
في الشجاعة ولا يوجب الكف لا يدخل في كذا في كذا وجعل في كذا في كذا
البيت انما نكرهه في الشجاعة ان كان يدور في البيت ما له
كثير ما نكرهه في الشجاعة ان كان يدور في البيت ما له
الحكمة والبيان المتفاني في كذا في كذا في كذا في كذا
بالعين الجارية او في كذا في كذا في كذا في كذا
هو الذي امره مطبق على المستور في كذا في كذا في كذا في كذا
شفاحتنا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
يطبق صدره على صدره في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
كل ما له في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الحكمة في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
لخطا بل جمع في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
وما في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
وهو الخوف والعرف في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الراية في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ثيابها في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
يعني انهم غلبت غير مغلوب في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
السام قال السادة في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ارادته ان يبيت عال وبه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
بما نكرهه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
جوده لا يقره كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
من الامور في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الشارع في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ادنا ما نكرهه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

امارة

امارة اخرى وهذا القدر في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الشارع في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
يعني لا يتجوز من الامور الا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الشارع في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
انما نكرهه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ايمن انهم في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
بالجسر ويعقب ذلك في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
قالت لما دوت عشرين زوجي ابو زيد في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
انما نكرهه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
على كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
انما نكرهه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
وكثير من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
بل في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
انما نكرهه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
فانما نكرهه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
النور في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
فجعله في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الذي يدور في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ينبغي للبدن من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
يرق في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ارادته ان يبيت عال وبه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
فانما نكرهه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
هو الفخر في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الراية في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
قالت ارادته ان يبيت عال وبه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ولما نكرهه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

الشارع

القبور وقيل ان هذا الحديث قبل التخصيص فلما رخصت الرخصت له الكافي
شرح السنة وروى عن ابي جعفر عليه السلام في ما ينجى ايام من القدر
فوق ثلاث ايام في كل سنة في كل ايام من كل سنة في كل سنة
بتصديقها فاسكنوا ما بعدكم يعني كل ايام من كل سنة في كل سنة
الاسان كما يجمع المدة وقيل في كل ايام من كل سنة في كل سنة
منها الاغنياء جاز ولكن العرف افضل وروى عن ابي عبد الله عليه السلام
في ما لا يظفر في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
فلا يشترط ما يقع فيه اشتداد ما في الظرف والشرط في كل سنة في كل سنة
سكرا ابو جعفر عليه السلام في كل سنة في كل سنة في كل سنة
اراد به التوفيق في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
فيه جواز متى لم يأت في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
اخواتكم قالوا انتم اصحابي هذا القول ليس بكم نعم اخواتكم في كل سنة في كل سنة
الزانية بالصبي واخواتنا الذين لم ياتوا بعد مني على النكاح بعد زماننا
يندا فقالوا كيف تعرف يعني في يوم القيمة من يات بعد من استك باسرة الله
فقالوا لا نعلم ما رايته لو ان رجلا قبل شرعنا لا غير وهو في كل سنة في كل سنة
في جبهته محجل بالهاء الملهة وتشد يد الجاهل هو الذي يباشر في كل سنة في كل سنة
يماون الركبتين يعني ظهرين يفتح الظاهر العجوة وسكان الهة في كل سنة في كل سنة
جمع ادم وهو اسود ثم يفتح بالياء وسكون الراء جمع المهرم وسكون الراء في كل سنة في كل سنة
لونه لون اسود سواء كان ابضا وغيره الا يعرف خيله قالوا في كل سنة في كل سنة
قالوا فاما ما بعدنا من كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
بالحديث على ان الوضوء من خصائص هذه الامة وقالوا في كل سنة في كل سنة
بهم في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
وضوء الانبياء من قبل اعدائهم في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
بالوضوء دون ائمتهم الا هذه الامة **فصل** في كل سنة في كل سنة في كل سنة
الرواية عنده قالوا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
من ياتي في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
وذلك الكتاب في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

بما تفسر

هذا الحديث في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
فقالوا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
لنا من كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
قالوا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
الاستقام في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
معصية في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
قالوا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
شاهدنا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
كل نفس في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
مخلوق به في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
قالوا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
سيف في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
مخوف في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
الامة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
ان كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
بما في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
من كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
واحد في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
رواية عن ابي عبد الله عليه السلام في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
لا يشترط في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
الفتن خلال في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
حيث في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
من اقام المدينة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

بقول

110

[illegible]

وروي في بعض النسخ فيمن مضى دعاء عليه يعني ساقط حاكم ان من الاعضاء
يقال ان الرجل اذا مات ساقط اعضاؤه كذا قال ابو هريرة فيكون ذكره جازيا على
العادة من غير قصد كما يقال نسيت يد الشور وروي ان علي بن ابي طالب ساقط
بعض يديه فمضى حيث اخذ خطاه ناقة النبي صلى الله عليه وسلم كذا روي في بعض النسخ
ما لا يستقيم اعاده كلام القدم ثم التفت اليه فقال صلى الله عليه وسلم تعبد الله
لا تشرك به شيئا يعني هذا حديث واحد اوله الجاهل وفيه تعبد الى اخره اتفق
ويقيم الصلوة ويتوفى الركعة وتصل الركعة مع الناقصة قاله لا يعرف اخذ خطاه
ناقة النبي صلى الله عليه وسلم الخطام بالخاء المعجمة والهمزة على الجيم في الناقصة فيقال
يا رسول الله اني قد نسيت يد الشور يعني من الجنة ويما عرفت من الناقصة فيقال نعم
ماله الله ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نسي ركعة من الصلوة
فلم يذكرها فليذكرها ولا يفتي في تركها ولا يفتي في تركها ولا يفتي في تركها ولا يفتي في تركها
غير الله تعالى الشرح كل من هذين الفعلين يحتمل ان يكون دعاء له ولا يكون له
غرض له ولا يكون له في الامام انما هو في كل ركعة قاله في الناقصة فيقال نعم
يعني الناقصة الثانية الا ان يرد بغيره ولكن الله قال ان الله امرني ان
خلو في الظاهر بما لا يخفى عليه وفي رواية خفاها عن ابي هريرة رضي الله عنه
الغاء واما في قوله في رواية في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
انما هي على الامام لم يزل في الامام في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
المصادم لم يزل في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
بكل الامور في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
وبكل الامور في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
قال في حديثي في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
الفقاري قال في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
ان النقص في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
فصنفه في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
حده في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
ما في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم

والله

والله من الشاع حرام **فيمن مضى** يعني ساقط حاكم ان من الاعضاء
المهلكة روي عن الامام جازيا حاكم امارة الى اخره فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
كلها واما الاستقام بمعنى من في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
الغير وهو النقص في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
اكثرها في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
لعلي في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
يعني مضاجعة مبتدأ من اخر يومه في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
فيمن مضى يعني ساقط حاكم امارة الى اخره فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
الفاطر وفي الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
لله في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نسي ركعة من الصلوة
فلم يذكرها فليذكرها ولا يفتي في تركها ولا يفتي في تركها ولا يفتي في تركها
حرفه في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
بالنقص في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
مكرر وهو حرام **فيمن مضى** يعني ساقط حاكم امارة الى اخره فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
القيمة في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
القيمة في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
فلهذا في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
الاية في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
على الرواية في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
التاريخ في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
من كتاب الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
المدينة في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
قال في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
ما في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
الاية في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم
الموضع في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم في الناقصة فيقال نعم

رجل قال يا رسول الله اني اعدت لاهل بيتي ما اعدت لاهل بيتي
الله ما اعدت لاهل بيتي ما اعدت لاهل بيتي
اجبت لاهل بيتي ما اعدت لاهل بيتي
انت مني وانا منك قال له في حديثنا انما الخلق امام الله
مسلم عندي يعني لاهل بيتي ما اعدت لاهل بيتي
اذا صار في الدنيا وكبر بالضم اذا عظم الاستياء قال له لست اعدت لاهل بيتي
مالك تقدم الكلام عليه في الحديث يا ام سلمة ام هانئ في الحديث
انما عداوة الرواية عندنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
والوجه في الرواية عندنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
انما عداوة الرواية عندنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
يعني انما عداوة الرواية عندنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
الباء في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
منه ما عداوة الرواية عندنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
اقول في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
بالفتح في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
عليه السلام قال في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
وبالفتح في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
احد عشر حديثا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
الهدى في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
انما عداوة الرواية عندنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
من اهل البيت في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
يكنى في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
الاول في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
يسمى في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
السب في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات

عنا عليه السلام في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
انما عداوة الرواية عندنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
الكلام في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
ابن مسعود في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
انما عداوة الرواية عندنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
صا وقا في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
شدة في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
يعني في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
حتى تنفذ في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
صدق الله في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
اي في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
منه في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
العمل في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
اطلق في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
عليه السلام في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
جاء في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
فعل في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
مورق في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
انما عداوة الرواية عندنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
الحاجة في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
خروج في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
جاء في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
روى في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
يعني في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات
المؤمن في حديثنا في بعض الروايات المشددة في بعض الروايات

فلا تسعدني اذ لم يبعدي اياكم عاني اذ لم يسعدني
فلا تسعدني اذ لم يبعدي اياكم عاني اذ لم يسعدني
من اطعمه مرمم

تسبحهم بغيرهم ان يجمعهم في بركم بالكلية والمضارع حاله بعد الواو وصفه ثانياً و
لوا جمع عليهم لوجه الوصل من افعالها في افعالها او افعالها من افعالها
تسبحهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
يعني بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
يتسبحهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الرواية من افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الاستغناء في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
انسان اي يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله
فهي كانت اذا استغنى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله
لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله
الاعمال في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
من افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
وضع فانه الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله
ابا القاسم فلم يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله
لقد في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
فقد روي في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
راجع الى افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
فكره من افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
جمعه في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الحمد في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
فقد روي في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
ولا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله
كان في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
لعمام فاذا لم يكن عليه طاعة في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
لما روي في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها

بين اصحابه حتى رفع اعلم انه من الحديث وما قبله من الادعية والادعية في باب الادعية
في المعنى دعاء كما ورد في الحديث القدسي انك قال الامن شغل في كل يوم في سلكي اعطيت
افضل ما اعطيت السالكين من عبيد الله في كل يوم في سلكي اعطيت
بعد من كثرة ثناء الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله
اي مطيعي في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
اي راجعون وفي افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
من زوال الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله الذي لا يرضى عن الله
هو من افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
بما اصابه من تشييد من ربي في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الدم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
المهل في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
نظر في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الاجرة في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
افعال في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
هذا في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
نعم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
ويروي في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الحمد في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
اي افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
التي في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
اي افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الذين في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الذين في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الذين في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها
الذين في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها بغيرهم في افعالها

وشر ما لم يسلط بك ان يظلم اذا عصف الرياح اي شديدا وها هو في حاله السلام على
استدانه احوالها وكونها عصفير من الامم وفي بيان الانجيل الى الله عند موت ما كان
منه بعد ربه وحياته الله ان اسلم اليك الشار والشيخ المظفر من
الله والحذر من الغفلة والعفاف وهو المنزه مما لا يباين والغي الى الاستغفار في
ابن الناس سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي
من الذين واعظوا انما رخصه صفة الجبر والارادة في العبدية وهو من رخصه
عقل وجسمه وروحه كثر الالهامات وهو ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه
القدر السحر في انقضاء الروايات عن الله انما رخصه ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه
وهو الشيطان الذي في الدنيا جمع خبيثه وبع الشيطان الا ان كان يقف الا في النار
خصه من الناس بالذكور لا يرضى به كثره الشياطين لخلقهم من ذك الذي في النار
فلا يلبس من رخصه **ابن سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي**
وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي
فما وقع فيه وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي
عن فضل الله والكسبي وهو الشار في الامم قد رخصه ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه
مسعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي
اي قومهم عليه **ابن سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي**
عاقبتك اي تبديلها او تحريكها بالضم والفتح في جميع خطها
روى سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي
فشر خصه ظاهر ومن شره ما اعطى ومعه استغاثه ما اعطى من شره في الامم
او ان لا يسلط في الجحيم ذلك **عائذ رخصه ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه**
اي السبل الى الله في عذبه وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي
اي السبل الى الله في عذبه وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي
من الامم اي من الامم الذين ياتون به او من الامم الذين ياتون به او من الامم الذين ياتون به
الله اي اعطى ذك من علم لا يفسد في الدنيا به او معناه لا يفسد في الدنيا به او معناه لا يفسد في الدنيا به
ووعا لا يفسد في الدنيا به او معناه لا يفسد في الدنيا به او معناه لا يفسد في الدنيا به
الله عند رخصه **ابن سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي وقيل سعد بن ابي**
والفقه في بعض التفسير في ان الله قد رخصه ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه

الزينة

الزينة وهذا الكتاب يعني من ان الله قد رخصه ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه
واما الله قد رخصه ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه
عليه السلام اذا دخل الموعد في النار واما الله قد رخصه ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه
على الساعة كذا قال الشيخ الكليني في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
في باب رخصه ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه
طويل في ذكره في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
عليه السلام في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
افضل الصلوات في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
الجواب في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
ومن رخصه ذك من فتنه الدنيا واعظوا من عذبه
لارادة الاشارة في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
وراحته في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
الافعال الصادقة في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
نفسه في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
وعا في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
اذا ما توفى في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
سود الوجه في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
ثم زينة في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
عبد الله بن سلام في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
الزينة في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
رخصه في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
او معناه في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
اي السبل الى الله في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
من الامم في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
الله في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
ووعا لا يفسد في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
الله عند رخصه في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد
والفقه في نسخة العبد في نسخة العبد في نسخة العبد

احيا

الدوسى الى المدينة فاجتأها الى سجونها فاصاب الجوع وبوداء الجوع فاختد مشاقص
جمع المشغور وبوفاصل السرم اذا كان طويلا فقطعه بالبراجم وبه العقد التي في ظهور الاصابع
فما توفد لبل على ان المغفرة لا يتناول على الجنانية واما العقاب فيكون على البدن واما المؤمن
اذا مات بالكبيرة من غير تقية فلا يقطع له النار **سعد بن ابوقاص** عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
يقول اهل بيعة علي وفاطمة والحسين والحسين قال ما نزل في ذلك من شيء فاحبك من بعد ما جئت
جال من العلم الا اني عاشرت من اتقوا الله في الدنيا والآخرة حاله في الجنة حاله في الدنيا
خويلد اخذ خديجة قال لما استأذنت عليا للدخول على النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته في بيته
استبذنا حاله مثل السنين **ابن مسعود** عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
الملك لله والحمد لله لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك والحمد لله
كل شيء قدس الله الامم الى انسلك فيه هذه الليلة وخبر ما بعدها واعوذ بك من شر
هذه الليلة وشر ما بعدها اللهم انا أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر وسوء الحظ
معناه الاستعاذة من النقص على النقص في الخلق وبغية الباء معناه الاستعاذة من الارواح
وارثه العوالم اللهم انا أعوذ بك من عذاب النار وعذاب القبر وان كان في القبر
وانما اصبح قال انشد ذلك
لله **م** عيسى بن عذرة
تقبل من محمد والحمد
اي ذبح كبشا وفيه جوارح بيته
على الرواية عن اسم الله تعالى هذه تربة بارضنا اريد بها المدينة لبركتها او حلة
الارض بربقة بعضها يعني مجموعة بربقة بعضها قال الامام القاسم بن عيسى تربة ارضنا اشارة
الى ارض الفطرة وربة بعضها اشارة الى النطفة التي خلق الانسان منها كانت في بطن امه
الحلة اختبرت ادم من طوبى ثم ايدعت بيته من ما هم من فريضة عليك ان تشفى من سوء
نشاءه تشفى سقمنا يا زينا قال القاسم ناصر الدين ثبت في الطب ان الذي يمشي
في النقص والضعف من تائيد في حفظ المزايا الاصل وفيه مظهر من حجة القاسم في
وتغية من اجاد ان يثق من تراجيد باله في المراق والعلوم اثارا عجيبة يعجز عنها
عز كثرها واما الامام الطيب الفارسي ان تلك المداواة كانت مختصة بتربة ذلك المكان
الشرقي وبريقه نبي الله صلى الله عليه وسلم في بريقه في عيني علي رضي الله عنهما من الرمد كانا
اشكى انسان الشئ منه وكانت برفقة او جرح قال بسبب اية في وضعها بالارض ثم
يعني انه كان

يعني ان كان ياخذ من ريقه في موضع السبابة يضعه على النزال فيقبل برامه
شئ فيمسح به على موضع الجرح ويقول هذا الحرام حاله **السحر** **ابن عباس** عن النبي صلى الله عليه وسلم
على الرواية عنده لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب
السموات والارض رب العالمين وصف العرش بوصفا كان يقطعه
عند الكرب فان قلب هذا ذكره في بعض ما لا اله الا الله في ذلك فقلت هذا الذكر
يستخرج به الدعاء ثم يدعو ما شاء او يقول كان عليه السلام في ذكر هذه الكلمات
على شدة الحاجة وذلك كاف في اظهاره لكونه المذكور على العرش وقد ورد ان الله
تعالى لا من يشغل ذكره عن مسئلة اعطيت افضل ما اعطى النبي صلى الله عليه وسلم في المغفرة
شعبة رضى الله عنه الرواية عنده لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك والحمد لله
وهو على كل شئ قدير اللهم لا مانع لما اعطيت ولا مقدر لما منعت ولا ينفع ذا
الجذم منك الجنة كان يقطعه في كل صلوة **جابر بن عبد الله** عن النبي صلى الله عليه وسلم
عنه لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك والحمد لله وهو على كل شئ قدير
قدير لا اله الا الله وحده لا شريك له وحده لا شريك له وحده لا شريك له
وحده قاله على الصفا **عبد الله بن زبير** عن العوام رضى الله عنه
الواو واقره بسم لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك
له الحمد وهو على كل شئ قدير ولا حول ولا قوة الا بالله الملاحمة
ولا استطاعة الا بمشيئة الله لا اله الا الله ولا نعبد الاياه
النعمة ولا الفضل ولا الشاء الحسن لا اله الا الله
مخلصي الدين ولكم الكافرون به التبرهن في دبر كل
صلوة **ابن عمر** عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى
عنه لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك
تقدم معنى لبيك وان المداوية التكرار وليس بمشئ حقيقة
ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك لك روى
بكر المزمرة وفتحها والمختار هو الاوله لانه عام
معناه ان الحمد والنعمة لك على كل ومعنى الثاوي
تعديل لقوله لبيك كان يلقى بهذه التلبية في حجة وعمرته

